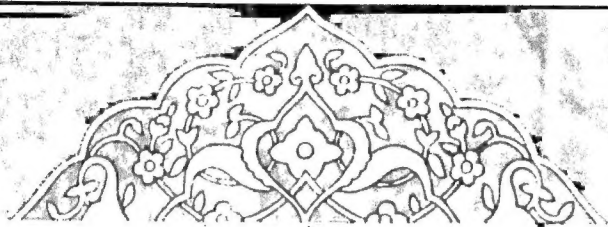
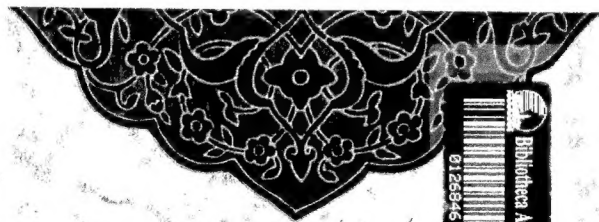


كتاب الجمهورية



ثلبس إبلس

لابن الجوزى البغدادي



الجزء الأول



كتاب الجمهورية

يصدر عن

دار التحرير للطبع والنشر

رئيس مجلس الإدارة

سمير رجب

المشرف على التحرير

فاروق فهمي

امتياز الاعلانات :

شركة الاعلانات المصرية

٥ شارع نجيب الريحاني

ت : ٧٤٤١٦٦

التوزيع :

شركة التوزيع المتحدة

٢١ شارع قصر النيل

ت : ٣٩٢٣٧٤٩

المراسلات :

كتاب الجمهورية ٢٤ شارع

زكريا أحمد : ٥٧٤٩٩٩٦

٥٧٤٩٠٩٠

كتاب الجمهورية

ثيب (إيب)

للعامة جمال الدين بن الجوزي

الجزء الأول

التنفيذ الداخلي ، صفات عكاشة

مقدمة

الحمد لله الذى سلم ميزان العدل إلى أكف ذوى الألباب . وأرسل الرسل مبشرين ومنذرين بالثواب والعقاب . وأنزل عليهم الكتب مينة للخطأ والصواب وجعل الشرائع كاملة لا نقص فيها ولا عاب (١) . أحمد حمد من يعلم أنه مسبب الأسباب . وأشهد بوحدايته شهادة مخلص في بيته غير مرتاب . وأشهد أن عمداً عبده ورسوله أرسله ، وقد سدل الكفر على وجه الإيمان الحجاب . فنسخ الظلام بنور الهدى وكشف الغياب . وبين للناس منازل إليهم ، وأوضح مشكلاتهم الكتاب . وتركهم على المحجة البيضاء لآسرت فيها (٢) ولا شراب . فصلى الله عليه وعلى جميع الآل وكل الأصحاب . وعلى التابعين لهم بإحسان إلى يوم الحشر والحساب . وسلم تسليماً كثيراً .

أما بعد ، فإن أعظم النعم على الإنسان العقل ، لانه الآلة في معرفة الإله سبحانه والسبب الذى يتوصل به إلى تصديق الرسل ، إلا أنه لما لم ينهض بكل المراد من العبد ، بُعثت الرسل وأنزلت الكتب ، فثال الشرع الشمس ، ومثال العقل العين ، فإذا فتحت وكانت سليمة رأت الشمس . ولما ثبت عند العقل أقوال الأنبياء الصادقة بدلائل المعجزات الخارقة ، سلم إليهم واعتمد فيها يخفى عنه عليهم . ولما أنعم الله على هذا العالم الإنسى بالعقل افتتحه الله بنبوة أبيهم آدم عليه السلام . فكان يعلمهم عن وحى الله عز وجل فكانوا على الصواب إلى أن انفرد

(١) عاب عيباً فهو عائب والاسم عاب كما هنا .

(٢) التَّزَيُّبُ يفتحن الزكر والسراب الذى تراه نصف النهار كأنه ماء . ولما ما يشير المصنف إلى ما رواه ابن ماجه في سننه عن أبي الدرداء مطولاً من قوله صلى الله عليه وسلم « وأيم الله لقد تركتكم على مثل البيضاء ليلها ونهارها سواء » .

قائلاً بهواه فقتل أخاه ثم تصعبت الأهواء بالناس فشردهم في بقاء الضلال حتى عبدوا الأصنام وأختلفوا في العقائد والأفعال اختلافاً خالفوا فيه الرسل والعقول اتباعاً لأهوائهم ، وميلاً إلى عاداتهم ، وتقليداً لكبرائهم ، فسحق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه إلا فرقةً من المؤمنين .

(فصل) واعلم أن الانبياء جاءوا بالبيان الكافي ، وقابلوا الأمراض بالدواء الشافي ، وتوافقوا على منهاج لم يختلف . فأقبل الشيطان يغلط بالبيان شهاً ، وبالدواء سما ، وبالسبيل الواضح جرداً (١) مضلاً ، ومازال يلعب بالعقول إلى أن فرق الجاهلية في مذاهب سخيصة ، وبدع قبيحة ، فأصبحوا يعبدون الأصنام في البيت الحرام ، ويمرمون السائبة (٢) والبحيرة والوصيلة والحمام ، ويرون وأد البنات ، ويمنمون الميراث ، إلى غير ذلك من الضلال الذي سوله لهم إبليس (٣)

(١) يقال مكان جرد أى لانبات فيه ، ويقال أيضاً : جرد بالمصنعة .

(٢) هى الناقة المنذورة تسبب قرعى حيث شاءت فلا يحبسها أحد بسوء .
والبحيرة بفتحها تبحر أذنبا أى تشق وتخلل بين : (والوصيلة هى الشاة تله سبعة أبطن عناقين أى اثنين ، فإن وابت في الشاة جدياً ذبحوه لأهلهم ، وإن ولدت جدياً وضاعا فالوا وصلت أعاماً فلا يذبحوه من أجلها ، ولا تشرب لبنها نساء . وكان الرجال ، وجرت بجرى الائمة والحمام فلا الإبل يضرب الضراب العديد ، فإذا قضاه تركوه الطراغيت وأعفوه من الحمار .

(٣) اعلم أن الشرع جاء عاماً لهذه العادات القديمة بخبراً من كل سوء . ناهياً عن كل شرك ، محبباً في كل جميل ، فأغضقه الكثير ودخله الناس أزواجاً وأفذاذاً وابتدش في جميع الأرض في أقرب وقت انتشاراً لم يهتد له نظير من قبل ومن بعد . واستمر على ذلك والناس : ثم طوعاً كرهاً إلى أن دخل فيه أفراد من اليهود والمجوس وانسبوا إليه طامراً وممناً الواقع بمولود على هدمه وتقويض دعائمه . فأخذوا يوقدون النار لآلته بين أهله ويدخلونه أشباه من التي كان ينهى عنها يحسنونها لعامة الناس حتى شوعوا معاملة وأخذها من جاء بعدهم ممن لا يميزون بين الصحيح والسقيم والحق والباطل ديةً بتفريق بها إلى ربهم وافة تعالى أعز شأنها من أن يتمد الناس بمثل هذه الضلالات . . . ومن ذلك نذر الغنم والبقر وغيرها .

فابتعث الله سبحانه وتعالى محمداً ﷺ ، فرفع المقام ، وشرع المصالح . فسار
أصحابه معه وبعده في ضوء نوره ، سالمين من العدو وغروره . فلما انسلخ نهار
وجودهم . أقبلت أغياش الظلمات ، فعادت الأهواء تنشئ بدعاً ، وتضيق سيلاً
مازال متسعاً ، ففرق الأكترون دينهم وكانوا شيعاً ، ونهض إبليس يلبس
ويزخرف ويفرق ويؤلف وإنما يصح له التلصص في ليل الجهل . فلو قد طلع
عليه صبح العلم افتضح

فرايت أن أحذر من مكايده ، وأدل على مصاديه . فان في تعريف الشر تحذيراً
عن الوقوع فيه . ففي الصحيحين من حديث حذيفة قال : كان الناس يسألون
رسول الله ﷺ عن الخير ، وكنت أسأله عن الشر . مخافة أن يدركني وقد
أخبرنا أبو البركات سعد الله بن علي البرزالي قال أخبرنا أحمد بن علي الطريثي قال أخبرنا
هبة الله بن حسن الطبري قال أخبرنا محمد بن أحمد بن سهل قال ثنا محمد بن أحمد بن الحسن
قال حدثنا بشر بن موسى قال حدثنا عبيد بن يعيش قال حدثنا يونس بن بكير
قال حدثنا محمد بن إسحق عن الحسن أو الحسين بن عبد الله عن عكرمة عن ابن عباس
رضي الله عنهم قال : والله ما أظن على ظهر الأرض اليوم أحداً أحب إلى الشيطان
هلاكا مني . فقيل وكيف ؟ فقال : والله إنه ليحدث البدعة في مشرق أو مغرب
فيحملها الرجل إلى فاذا انتهت إلى قعتها بالسنة فتد عليه كما أخرجها .

(فصل) وقد وضعت هذا الكتاب محذراً من فتنة ، ومخوفاً من عنة ؛
وكاشفاً عن مستوره ، وفاضحاً له في خفي غروره . والله المعين بجوده ، كل
صادق في مقصوده .

جاء اللاؤليا . يتركونها ترعى حيث شاءت لا يمسها أحد بسوء ظناً منه بل اعتقاداً أنها
محبوبة لذلك الولي مكلومة بعينه أنى ذهبت . فلو منها من زرعه لانتقم منه ذلك
الولي بما شاء . وهذا بعينه ما كان عليه أهل الجاهلية الأولى ، قال الله تعالى : « ويجعلون
لما لا يعملون نصيباً مما رزقناهم تالله لتسئلن عما كنتم تفترون » . اللهم وفق علماءنا
وأمرأنا إلى رد هذه العقائد الفاسدة التي شوشت وجه الدين وجعلت عليه غشاء من
ظلماتها حجبت نوره الساطع الذي هو هدى ورحمة وبشرى لقوم يؤمنون .

وقد قسمته ثلاثة عشر باباً ينكشف بمجموعها تليسه ، ويتبين القطن بفهمها
تدليسه ، فن اتهمض عزمه للعمل بها ضج منه إبليس . والله موفق فيما قصدت ،
وملهى للصواب فيما أردت .



ذكر تراجم الأبواب

الباب الأول : الأمر بلزوم السنة والجماعة

الباب الثاني : فتح ضم البطح والمبتدئين

الباب الثالث : فتح التحصيل من فتن

ابليس ومكايده

الباب الرابع : فتح معند التلبيس والغرور

الباب الخامس : فتح ذكر تلبيسه

فتح العقائد والديانات

الباب السادس : فتح ذكر تلبيس ابليس عليه

العلماء فتح فنون العلم

الباب السابع : فتح تلبيس ابليس عليه الولاة

والسلطانين

الباب الثامن : ذكر تلبيس ابليس عليه

العباد فتح العبادات

الباب الأول

الأمر بلزوم السنة والجماعة

أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن علي التيمي نا أحمد بن جعفر بن حمدان ثنا عبد الله بن أحمد حدثني أبي عن ابن إسحاق نا ابن المبارك ثنا محمد بن سوقة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر أن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما خطب بالجماعة فقال : قام فينا رسول الله ﷺ فقال : « من أراد منكم بحبوة الجنة (١) فليزِم الجماعة ، فإن الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد » أخبرنا أحمد وحدثنا جرير عن عبد الملك بن عمير عن جابر بن سمرة ، قال : خطب عمر الناس بالجماعة ، فقال إن رسول الله ﷺ قام في مثل مقامى هذا ، فقال « من أحب منكم أن ينال بحبوة الجنة فليزِم الجماعة ، فإن الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد » قال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح . أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك الحافظ ويحيى بن علي المدني نا أبو محمد الصريفي نا أبو بكر محمد بن الحسن بن عبدان نا أبو محمد بن صاعد ثنا سعيد بن يحيى الأموى نا أبو بكر بن عياش عن عاصم بن أبي النجود عن زر عن عمر بن الخطاب ، قال قال رسول الله ﷺ : « من أراد بحبوة الجنة فليزِم الجماعة ، فإن الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد ، حدثنا عبد الأول بن عيسى نا أبو القصار بن يحيى نا أبو الحسن علي بن عبد العزيز نا نا أبو عبيد نا النضر بن إسماعيل عن محمد بن سوقة عن عبد الله بن دينار عن عمر ، قال قال رسول الله ﷺ : « من سره أن يسكن بحبوة الجنة فليزِم الجماعة ، فإن الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد » أخبرنا عبد الأول نا أبو عبد الله محمد بن عبد العزيز الفارسي نا عبد الرحمن بن أبي شريح نا ابن صاعد نا إبراهيم بن سعد الجوهري نا أبو معاوية عن يزيد بن مردانه عن زياد بن علاقة عن عرفة ، قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : يد الله على الجماعة ، والشيطان مع من يخالف الجماعة ، أخبرنا محمد بن عمر الأموى والحسين بن علي المقرئ نا عبد الصمد بن المأمون نا علي بن عمر النارقى نا أبو جعفر أحمد بن إسحاق بن الهول حدثني أبي

(١) بحبوة الدار وسطها يقال تبجج إذا تمكّن ونوسط المنزل والمقام .

ثنا محمد بن يعلى ثنا سليمان العامري عن الشيباني عن زياد بن علاقة عن أسامة ابن شريك ، قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : يد الله على الجماعة ، فإذا شذ الشاذ منهم اخططفته الشياطين كما يختطف الذئب الشاة من الغنم . أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد حدثني أبي أنبأنا أسود بن عامر ثنا أبو بكر عن عاصم عن أبي وائل عن عبد الله ، قال : خط رسول الله ﷺ خطاً بيده ، ثم قال هذا سبيل الله مستقيماً . قال ثم خط عن يمينه وشماله ثم قال : هذه السبل ليس منها سبيل إلا عليه شيطان يدعو إليه ، ثم قرأ : **وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ** ^(١) ، وبالإسناد قال أحمد وثنا روح ثنا سعيد عن قتادة قال ثنا العلاء بن زياد عن معاذ بن جبل رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : **إن الشيطان ذئب الإنسان كذئب الغنم ، يأخذ الشاة القاصية والناحية ، فأياكم والشعاب وعليكم بالجماعة والعامّة والمسجد** . حدثنا أحمد ثنا أبو اليمان ثنا ابن عياش عن أبي البحري بن عبيد ابن سليمان عن أبيه عن أبي ذر عن النبي ﷺ ، أنه قال : اثنان خير من واحد ، وثلاثة خير من اثنين ، وأربعة خير من ثلاثة . فعليكم بالجماعة فإن الله عز وجل لم يجمع أمي إلا على الهدى .

أخبرنا عبد الملك بن القاسم الكروخي قال أخبرنا أبو عامر الأزدي وأبو بكر المروسي قال أخبرنا الحارثي قال أخبرنا المحبوبي ثنا الترمذي ثنا محمود بن غيلان ثنا أبو داود الحفري عن سفیان عن عبد الرحمن بن زياد الإفريقي عن عبد الله ابن يزيد عن ابن عمر . قال قال رسول الله ﷺ : **ليأتين على أمي كما أتى على بني إسرائيل ، حنوا لنعل بالنعل حتى إن كان منهم من أتى أمه عارية ، لكان في أمي من يصنع ذلك ، وإن بني إسرائيل تفرقت** ^(٢) **على ثنتين وسبعين ملة**

(١) سورة الأنعام آية (١٥٣)

(٢) قال أبو منصور البندادي للحديث الوارد في افتراق الأمة أسانيد كثيرة وقد رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم جماعة من الصحابة كأنس بن مالك ، وأبي هريرة ، وأبي الدرداء ، وجابر ، وأبي سعيد الخدري ، وأبي بن كعب ، وعبد الله بن عمرو بن العاص ، وأبي أمامة وغيرهم .

وتفرقت أمتي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار إلا ملة واحدة ، قالوا : من هي يا رسول الله ؟ قال ما أنا عليه وأصحابي . قال الترمذي هذا حديث حسن غريب لا يعرف إلا من هنا الوجه . وروى أبو داود في سننه من حديث معاوية بن أبي سفيان ، أنه قام فقال : ألا إن رسول الله ﷺ قام فينا فقال : ألا إن من قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على ثنتين وسبعين ملة ، وإن هذه الملة ستفترق على ثلاث وسبعين ، ثنتان وسبعون في النار ، وواحدة في الجنة وهي الجماعة وإنه سيخرج من أمتي أقوام تجارى (١) بهم تلك الأهواء كما يتجارى الكلب بصاحبه .

أخبرنا أبو البركات بن علي البراز نا أحمد بن علي الطريثي نا هبة الله بن الحسين الحافظ نا محمد بن الحسين الفارسي نا يوسف بن يعقوب بن إسحاق ثنا العلاء بن سالم ثنا أبو معاوية ثنا الأعمش بن مالك بن الحارث عن عمارة عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله ، قال : الاقتصاد في السنة خير من الاجتهاد في البدعة . أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك نا أحمد بن الحداد نا أبو نعيم الحافظ ثنا محمد بن أحمد بن الحسين ثنا بشر بن موسى ثنا محمد بن سعيد ثنا ابن المبارك عن الربيع عن أبي العالية عن أبي بن كعب ، قال : عليكم بالسيل والسنة ، فإنه ليس من عبد على سبيل وسنة ذكر الرحمن ففاضت عيناه من خشية الله فتمسه النار . وإن اقتصاداً في سبيل وسنة ، خير من اجتهاد في إخلاف . أخبرنا سعد الله ابن علي نا الطريثي نا هبة الله بن الحسين نا عبد الواحد بن عبد العزيز نا محمد ابن أحمد الشرفي ثنا عثمان بن أيوب نا إسحاق بن إبراهيم المروزي . قال ثنا أبو إسحاق الأقرع قال سمعت الحسن بن أبي جعفر يذكر عن أبي الصهباء عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : النظر إلى الرجل من أهل السنة يدعو إلى السنة ونهيه عن البدعة عبادة . أخبرنا محمد بن أبي القاسم قال

(١) بحذف إحدى التاءين أي تدخل وتسرى تلك الأهواء أي البدع والكلب يفتح الكاف واللام داء يمرض للإنسان من عض الكلب الكلب ، وهو داء يصيب الكلب فيصيبه شبه جنون فلا يعنى أحداً إلا الكلب . نسأل الله السلامة .

نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم الأصبهاني ثنا محمد بن أحمد بن الحسن ثنا بشر بن موسى ثنا الحميدي قال أنبأنا سفيان بن عيينة ، قال : سمعت عاصم الأحول يحدث عن أبي العالية ، قال : عليكم بالأمر الأول الذي كانوا عليه قبل أن يفتروا - قال عاصم فحدثت به الحسن ، فقال : قد نصحتك والله وصدقك . أخبرنا محمد بن عبد الباقي نا أحمد بن أحمد نا أحمد بن عبد الله الحافظ أنبأنا

محمد بن أحمد بن الحسن أنبأنا بشر بن موسى نا معاوية بن عمرو نا أبو إسحاق الفزاري . قال قال الأوزاعي . أصبر نفسك على السنة ؛ وقف حيث وقف القوم ، وقل بما قالوا ، وكف عما كفوا عنه ، واسلك سبيل سلفك الصالح ، فإنه يسلك ما وسعهم . أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا أحمد بن أحمد نا أحمد بن عبد الله الحافظ أنبأنا محمد بن عبد الله بن أسلم أنبأنا محمد بن منصور الهروي ثنا عبد الله بن عروة ، قال : سمعت يوسف بن موسى القطان يحدث عن الأوزاعي ، قال : رأيت رب العزة في المنام ، فقال لي يا عبد الرحمن ، أنت الذي تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر ، فقلت : بفضلك يا رب . وقلت يا رب أمتي على الإسلام ، فقال : وعلى السنة . أخبرنا محمد بن أبي القاسم أنبأنا أحمد ابن أحمد نا أحمد بن عبد الله الحافظ ثنا إبراهيم بن أبي عبد الله ثنا محمد بن إسحاق سمعت أبا همام السكوني يقول : حدثني أبي قال سمعت سفيان يقول : لا يقبل قول إلا بعمل ولا يستقيم قول وعمل إلا بنية ، ولا يستقيم قول وعمل ونية إلا بموافقة السنة . أخبرنا محمد نا أحمد نا أبو نعيم أنبأنا محمد بن علي ثنا عمرو ابن عبديوه ثنا أحمد بن إسحاق ثنا عبد الرحمن بن عفان قال ثنا يوسف بن أسباط ، قال قال سفيان : يا يوسف إذا بلغك عن رجل بالمشرك أنه صاحب سنة فابعث إليه بالسلام ، وإذا بلغك عن آخر بالمغرب أنه صاحب سنة فابعث إليه بالسلام ، فقد قل أهل السنة والجماعة . أخبرنا سعد الله بن علي نا أحمد بن علي الطريثي نا هبة الله بن الحسين الطبري نا محمد بن عبد الرحمن نا البخري نا محمد بن زياد البلدي ثنا أبو أسامة عن حماد بن زيد قال أيوب : إني لأخبر بموت الرجل من أهل السنة فكأنني أفقد بعض أعضائي . وبه قال الطبري .

وأخبرنا الحسين بن أحمد ثنا عبد الله البردجردي ثنا عبد الله بن وهب ثنا
إسماعيل بن أبي خالد قال ثنا أيوب بن سويد عن عبد الله بن شاذب عن
أيوب . قال قال : إن من سعادة الحديث والأعجمي أن يوقفهما الله تعالى
لعالم من أهل السنة .

قال الطبري وأخبرنا أحمد بن محمد بن حنون ثنا جعفر بن محمد بن فضير ثنا

أحمد بن محمد بن مسروق ثنا محمد بن هارون أبو نسيط ثنا أبو عمير بن النحاس
ثنا ضمرة عن ابن شاذب . قال : إن من نعمة الله على الشاب إذا نسك ، أن
يؤاخي صاحب سنة يحمله عليها . قال الطبري وأخبرنا عيسى بن علي ثنا البغوي
ثنا محمد بن هارون ثنا سعيد بن شبيب ، قال : سمعت يوسف بن أسباط ،
يقول : كان أبي فدريا وأخوالى روافض فأثقتني الله بسفيان . قال الطبري
وأخبرنا أحمد بن محمد بن حفص نا عبد الله بن عدي ثني أحمد بن العباس الهاشمي
ثنا محمد بن عبد الأعلى . قال : سمعت معتمر بن سليمان يقول : دخلت على
أبي وأنا منكسر فقال لي مالك ؟ قلت مات صديق لي فقال مات على السنة ؟ قلت :
نعم ؟ قال تحزن عليه ؟ قال الطبري وأخبرنا أحمد بن عبد الله نا محمد بن الحسين
ثنا أحمد بن زهير ثنا يعقوب بن كعب ثنا عتبة ثنا عبد الله بن المبارك عن سفيان
الثوري ، قال : استوصوا بأهل السنة خيرا ، فانهم غرباء . أخبرنا أبو منصور
ابن حيرون نا إسماعيل بن أبي الفضل الإسماعيلي نا حمزة بن يوسف السهمي
نا عبد الله بن علي الحافظ نا أبو عوانة ثنا جعفر بن عبد الواحد قال : قال لنا
ابن أبي بكر بن عياش : السنة في الإسلام ، أعز من الإسلام في سائر الأديان .
سمعت أبا عبد الله الحسين بن علي المقرئ يقول : سمعت أبا محمد عبد الله
ابن عطاء يقول : سمعت أبا عبد الله محمد بن عبد الله الاسكندراني يقول :
سمعت أبا منصور محمد الأزدي يقول : سمعت أبا العباس أحمد بن محمد بن
فراشة يقول : سمعت أحمد بن منصور يقول : سمعت الحسن بن محمد الطبري
يقول : سمعت محمد بن المغيرة يقول : سمعت يونس بن عبد الأعلى يقول :
سمعت الشافعي يقول : إذا رأيت رجلا من أصحاب الحديث ، فكأنني رأيت

رجلا من أصحاب النبي ﷺ : أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا أحمد أبو نعيم
 أخبرني جعفر الخلدی فی کتابه ، قال سمعت الجنید يقول : الطرق كلها
 مسدودة على الخلق ، إلا من اقتنى أثر الرسول ﷺ واتبع سنته وازم
 طريقته ، فإن طرق الخيرات كلها مفتوحة عليه . أخبرنا عمر بن ظفر نا جعفر
 ابن محمد نا عبد العزيز بن علي الأزجي نا علي بن عبد الله بن جهم نا محمد

ابن حبان ، قال : سمعت حامد بن إبراهيم يقول قال الجنيد بن محمد : الطريق
 إلى الله عز وجل مسدودة على خلق الله تعالى ، إلا على المقتفين آثار رسول الله
 ﷺ والتابعين لسنته . كما قال الله عز وجل : لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ
 أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ (١)



(١) سورة الأحزاب آية (٢١)

الباب الثاني

في ظر البديع والمبتدئين

أخبرنا أبو القاسم هبة الله بن محمد بن الحصين الشيباني قال : أخبرنا أبو علي الحسن بن علي بن المذهب نا أبو بكر أحمد بن حمدان نا أبو عبد الله بن حنبل قال : أخبرني أبي ثنا يزيد عن إبراهيم بن سعد أخبرني أبي وأخبرنا أبو غالب محمد بن الحسن الماوردي وأبو سعد البغدادي قالنا نا المطهر بن عبد الواحد نا أبو جعفر أحمد بن محمد المرزبان نا محمد بن إبراهيم الحارثي نا لورن ثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : من أحدث في أمرنا ما ليس فيه فهو رد . أخبرنا موهوب بن أحمد نا علي بن أحمد البصري ثنا محمد بن عبد الرحمن المخلص نا عبد الله بن محمد البغوي نا أحمد بن إبراهيم الموصلي وإسحاق بن إبراهيم المروزي قالنا ثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن القاسم بن محمد عن عائشة . قالت قال رسول الله ﷺ : من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد . قال البغوي وحدثنا عبد الأعلى بن حماد ثنا عبد العزيز بن عبد الواحد بن أبي هون عن سعد بن إبراهيم عن القاسم عن عائشة رضي الله عنها . أن النبي ﷺ قال : من فعل أمراً ليس عليه أمرنا فهو رد . أخرجاه في الصحيحين . أخبرنا هبة الله ابن محمد نا الحسن ابن علي نا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن أحمد ثني أبي ثنا هشيم عن حصين بن عبد الرحمن ومغيرة الضبي عن مجاهد عن عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ ، أنه قال : من رغب عن سنتي فليس مني . انفرد بإخراجه البخاري . أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر نا عبد الله ابن أحمد حدثني أبي ثنا الوليد بن مسلم نا ثور بن يزيد نا خالد بن معدان حدثني عبد الرحمن بن عمرو والسلي وحجر بن حجر . قالوا : أتينا العرابض بن سارية وهو بمنزلة نزل فيه ، ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم ، قلت لأجد ما أحلكم عليه ، ههنا وقلنا أتيناك زائرين وعائدين ومقتسين . فقال عرابض : صلى بنا رسول الله ﷺ الصبح ذات يوم ثم أقبل علينا بوجهه فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ، ووجلت منها القلوب ، فقال قائل : يا رسول الله كأن هذه موعظة مودع فإذا تمهد إلينا ، فقال : أوصيكم بتقوى الله والسمع

والطاعة وإن عبداً حبشياً ، فإنه من يعيش بعدى فيسرى اختلافاً كثيراً ، فعليكم بسبقي وستة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة ، قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح . أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أبو بكر ابن مالك ثنا عبد الله بن أحمد ثنى أبي ثنا عبد الله بن الوليد ثنا سفيان عن الأعمش عن أبي وائل وعن ابن مسعود ، قال قال رسول الله ﷺ : أنا فرطكم على الجحش ، وليختلجن رجال دوني ، فأقول يارب أضحاني فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك - أخرجه في الصحيحين . أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا أحمد ابن محمد نا أبو نعيم نا أحمد بن إسحاق نا عبد الله بن سليمان نا محمد بن يحيى نا محمد بن كثير عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي عمرو الشيباني عن عبد الله ابن محرز قال : يذهب الدين ستة سنة كما يذهب الجبل قوة . أخبرنا إسماعيل ابن أحمد نا عمر بن عبد الله البقال نا أبو الحسين بن بشران نا عثمان بن أحمد الدقاق نا حنبل قال : حدثني أبو عبد الله يعني أحمد بن حنبل نا عبد الرزاق نا معمر . قال : كان طاوس جالساً وعنده ابنه . فجاء رجل من المعتزلة فتكلم في شيء فأدخل طاوس أصبعه في أذنيه . وقال : يا بني أدخل أصبعك في أذنيك حتى لا تسمع من قوله شيئاً فإن هذا القلب ضعيف . ثم قال : أي بني أسدد - فما زال يقول أسدد حتى قام الآخر . قال حنبل وحدثنا محمد بن داود نا عيسى بن علي الضبي . قال : كان رجل معنا يختلف إلى إبراهيم . فبلغ إبراهيم أنه قد دخل في الإرجاء فقال له إبراهيم إذا قت من عندنا فلا تعد . قال حنبل وحدثنا محمد بن داود الحدادی ، قال : قلت لسفيان بن عيينة : إن هذا يتكلم في القدر - يعني إبراهيم بن أبي يحيى ، فقال سفيان : عرفوا الناس أمره وسلوا الله لي العافية . قال حنبل وحدثنا سعدويه نا صالح المري . قال : دخل رجل على ابن سيرين وأنا شاهد ، ففتح باباً من أبواب القدر فتكلم فيه . فقال ابن سيرين : إما أن تقوم وإما أن تقوم . أخبرنا محمد بن ناصر نا عبد الباقي نا نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ نا عبد الله بن محمد بن جعفر نا

أبو بكر بن راشد ثنا إبراهيم بن سعيد بن عامر عن سلام بن أبي مطيع . قال : قال رجل من أهل الأهواء لايوب أكلتك بكلمة ؟ قال : لا ولا نصف كلمة . قال ابن راشد وحدنا أبو سعيد الأشج ثنا يحيى بن يمان عن محمد بن حسين عن هشام بن حسان عن أيوب السختياني قال : ما ازداد صاحب بدعة اجتهداً إلا ازداد من الله عز وجل بعداً . أخبرنا أبو البركات بن علي البزاز نا الطريثي نا هبة الله بن الحصين نا عيسى بن علي نا البغوي نا أبو سعيد الأشج نا يحيى بن يمان قال سمعت سفيان الثوري قال البدعة أحب إلى إبليس من المعصية المعصية ثاب منها والبدعة لا يثاب منها (١) أخبرنا ابن أبي القاسم نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ نا سليمان بن أحمد نا الحسين بن علي نا محمود بن غيلان نا مؤمل بن إسماعيل . قال : مات عبد العزيز بن أبي داود وكنت في جنازته حتى وضع عند باب الصفا فصف الناس وجاء الثوري . فقال الناس : جاء الثوري - فجاء حتى خرق الصفوف والناس ينظرون إليه فجاوز الجنازة ولم يصل عليه لأنه كان يرى بالإرجاء . أخبرنا المبارك بن أحمد نا أنس نا عبد الله بن أحمد السمرقندي نا أحمد بن ثابت نا أحمد بن روح النهرواني نا طلحة بن أحمد الصوفي نا محمد بن أحمد بن أبي مهزول قال سمعت أحمد بن عبد الله يقول : سمعت شعيب بن حرب يقول : سمعت سفيان الثوري يقول : من سمع من مبتدع لم ينفعه الله بما سمع ومن صاحقه فقد نقض الإسلام عروة عروة . أخبرنا محمد بن ناصر نا أحمد بن أحمد نا أحمد بن عبد الله الأصم نا ثنا إسماعيل بن أحمد نا هبة الله بن محمد نا سعيد الكرمي . قال : مرض سليمان التيمي فبكى في مرضه بكاء شديداً فقبل له ما يكيك * أنجز من الموت . قال : لا ولكني مررت على قدرى فسلمت عليه فأعاف أن يحاسبني ربي عليه . أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك ويحيى بن علي قالا : أخبرنا أبو محمد الصريفي نا أبو بكر بن عبدان نا محمد بن الحسين البائع نا أبي نا محمد بن بكر قال

(١) أناب الزجل وثاب رجوع .

سمعت فضيل بن عياض يقول : من جلس إلى صاحب بدعة فاحذروه . أخبرنا ابن عبد الباقي نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم ثنا سليمان بن أحمد ثنا محمد بن النضر ثنا عبد الصمد بن يزيد ، قال : سمعت فضيل بن عياض يقول : من أحب صاحب بدعة أحبط الله عمله وأخرج نور الإسلام من قلبه . أخبرنا محمد ابن عبد الباقي نا أحمد بن عبد الله الحافظ ثنا محمد بن علي ثنا عبد الصمد . قال سمعت الفضيل يقول : إذا رأيت مبتدعاً في طريق نخذ في طريق آخر ، ولا يرفع لصاحب البدعة إلى الله عز وجل عمل ، ومن أعان صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام . وسمعت رجلاً يقول للفضيل من زوج كريمته من فاسق فقد قطع رحمها . فقال للفضيل : من زوج كريمته من مبتدع فقد قطع رحمها ومن جلس مع صاحب بدعة لم يعط الحكمة ، وإذا علم الله عز وجل من رجل أنه مبغض لصاحب بدعة رجوت أن يغفر الله له سيئاته .

قال المصنف : وقد روى بعض هذا الكلام مرفوعاً وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ : من قر صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام . وقال محمد بن النضر الحارثي : من أصفى بسمعه إلى صاحب بدعة نزعت منه العصمة وكل إلى نفسه . وقال إبراهيم بن محمد بن عبد الله القابلي يقول : سمعت علي بن عيسى يقول : سمعت محمد بن إسحاق يقول : سمعت يونس بن عبد الأعلى يقول : قال صاحبنا - يعني الليث بن سعد - لو رأيت صاحب بدعة يمشي على الماء ما قبلته . فقال الشافعي : إنه ما قصر لو رأيت يمشي على الهواء ما قبلته . وعن بشر بن الحارث أنه قال : جاء موت هذا الذي يقال له المريسي (١) وأنا في السوق فقلولاً أن الموضوع ليس موضع محمود لسجدت شكرأ - الحمد لله الذي أماته . هكنا قولوا .

(١) « المريسي » هو أبو عبد الرحمن بشر بن غياث قال ابن خلكان في ترجمته اشتغل بالكلام وجدد القول بخلق القرآن وحكى عنه في ذلك أقوال شيعية وكان مرجحاً وإليه تنسب الطائفة المريسية من المرجئة وكان يقول إن السجود للشمس والقمع ليس بكفر ولكنه علامة ؛ عليه والمريسي بفتح الميم وكسر الراء نسبة إلى :

قال المصنف : حدثت عن أبي بكر الحلال عن المروزي عن محمد بن سهل البخاري قال : كنا عند القرباني فجعل يذكر أهل البدع فقال له رجل لو حدثنا كان أعجب إلينا فنفضب وقال كلاي في أهل البدع أحب إلى من عبادة ستين سنة .
(فصل) فان قال قائل قد مدحت السنة وذمت البدعة فما السنة وما البدعة فاننا نرى أن كل مبتدع في زعمنا يزعم أنه من أهل السنة (١) (فالجواب) أن

مريس قيل قرية بمصر وقيل جنس من السودان وقال بعض المحققين إن المريس كان يسكن في بغداد بدرب المريس فنسب إليه انتهى ببعض تعرف ، ومعنى كلام بشر بن الحارث أن الخبر يموت المريس أتاه وهو في السوق فلم يكن في السوق لسجد شكر الله تعالى على موته والسوق غير موضع سجود لورود النبي عن الصلاة في الأسواق والسجود بعض الصلاة وهذه عادة السلف الصالح رضي الله عنهم .
(تنبيه) في الأصل ، قلوا أنه كان في موضع شهرة لكان موضع شكر وسجود الحمد لله . الخ . وما صحناه في لسان الميزان .

(١) اعلم أنه لم يقع خلاف بين الصحابة رضي الله عنهم في زمن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم لوجود نور النبوة بين ظهرانيهم وتأثير الواظف الحسنة فهم والحكم البالغة من النبي صلى الله عليه وسلم فلما توفاه الله وقع الخلاف بينهم فأول خلاف كان في موته صلى الله عليه وسلم فزعم قوم أنه لم يميت بل رفعه الله إليه والثاني في دفنه عليه الصلاة والسلام فأراد أهل مكة رده إلى مكة وأهل المدينة دفنه بها . وفي الإمامة فأذعن الأنصار لسعد بالبيعة وقرش قالت إن الإمامة لا تكون إلا في قرش . وفي فذلك (قرية بجبر) . وتوريث الكلالة ومانئ الزكاة وهكذا وقد أزال هذا الخلاف كله أبو بكر الصديق رضي الله عنه بمجته القوية وعزمه المتين وبرهانه الساطع ولم تؤثر هذه الاختلافات في الهيئة الاجتماعية والقوة

الرابطة بينهم واتحادهم إلا أنها فتحت باباً ولج المبتدعون والزنادقة وأدخلوا الشكوك على بعض الأفراد وسوا طرقاتاً مضلة وزخرفوها بأقوال كاذبة وحجج وأهية ودعوا الناس إليها فقبض لهم المولى جل وعز رجلاً من أهل الحديث والسنة يحضون حججهم ويبينون للناس عقائد الفاسدة ونباتهم الحبيثة وينصحون من تبهم بأدلة قاطعة من الكتاب والسنة وهم الطائفة التي أخبر عنها النبي صلى الله عليه وسلم أنها لا تزال قائمة بأمر الله الحديث ولم تزل قائمة كذلك إلى زماننا هذا إلا أنهم قليلون اللهم وفقنا للعمل بالكتاب والسنة واجعلها حجة لنا يا رحيم الرحمن .

السنة في اللغة الطريق ، ولأرب في أن أهل النقل والأثر المتبعين آثار رسول الله ﷺ وآثار أصحابه هم أهل السنة لأنهم على تلك الطريق التي لم يحدث فيها حادث : وإنما وقعت الحوادث والبدع بعد رسول الله ﷺ وأصحابه .
والبدعة : عبارة عن فعل لم يكن فابتدع والأغلب في المبتدعات أنها تصادم الشريعة بالمخالفة وتوجب التعاطى عليها بزيادة أو نقصان . فان ابتدع شيء لا يخالف الشريعة ولا يوجب التعاطى عليها فقد كان جمهور السلف يكرهونه وكانوا ينفرون من كل مبتدع وإن كان جائزاً حفظاً للأصل وهو الاتباع . وقد قال زيد بن ثابت لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، حين قالوا له اجمع القرآن : كيف تفعلان شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ ؟ وأخبرنا محمد بن علي بن أبي عمر قال أخبرنا علي بن الحسين نا ابن شاذان نا أبو سهل نا أحمد البرقي نا أبو حذيفة نا سفيان عن ابن عجلان عن عبد الله بن أبي سلمة ، أن سعد بن مالك سمع رجلاً يقول : ليك ذا المارح . فقال : ما كنا نقول هذا على عهد رسول الله ﷺ . وأخبرنا محمد بن أبي القاسم بإسناد يرفعه إلى أبي البختري . قال : أخبر رجلاً عبد الله بن مسعود أن قوماً يجلسون في المسجد بعد المغرب فيهم رجل يقول كبيروا الله كذا وكذا . وسبحوا الله كذا وكذا . واحمدوا الله كذا وكذا قال عبد الله : فإذا رأيتمهم فعلوا ذلك فأتني فأخبرني بمجلسهم فأتاهم فجلس فلما سمع ما يقولون قام فأتى ابن مسعود فجاء ، وكان رجلاً حديداً ، فقال : أنا عبد الله بن مسعود والله الذي لا إله غيره لقد جئتكم ببدة ظلياً ولقد فضلتهم : أصحاب محمد ﷺ علماً . فقال عمرو بن عتبة : استغفر الله . فقال عليكم بالطريق فالزموه ولئن أخذتم يميناً وشيئاً لا تضلن ضلالاً بعيداً . أنبأنا أبو بكر ابن أبي طاهر عن أبي محمد الجوهري عن أبي عمر بن أبي حنيفة نا أحمد ابن معروف نا الحسين بن فهم نا محمد نا سعد نا محمد بن عبد الله الأنصاري نا ابن عوف ، قال : كنا عند إبراهيم النخعي فجاء رجل فقال : يا أبا عمران أديع الله أن يشفيني فرأيت أنه كرهه كراهة شديدة حتى عرفنا كراهية ذلك في وجهه . وذكر إبراهيم السنة فرغب فيها وذكر ما أحده الناس فكرهه . وقال

فيه : أخبرنا محمدان : ابن ناصر . وابن عبد الباقي نا أحمد نا أبو نعيم سمعت محمد بن إبراهيم يقول : سمعت محمد بن ريان يقول : سمعت ذا النون - وجاءه أصحاب الحديث فسألوه عن الخطرات والوساوس - فقال : أنا لا أنكلم في شيء من هذا فإن هذا محدث ، سلوني عن شيء في الصلاة أو الحديث . ورأى ذا النون على خفا أحمر ، فقال : ائزع هذا يابني فإنه شهرة ، مالبسه رسول الله ﷺ ، إنما لبس خفين أسودين ساذجين .

فصل في قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله . قد بينا أن القوم كانوا يتحدرون من كل بدعة وإن لم يكن بها بأس لتلايحدثوا ما لم يكن وقد جرت محدثات لاتصادم الشريعة ولا تعاطى عليها فلم يروا بفعلها بأساً كما روى أن الناس كانوا يصلون في رمضان وحداً وكان الرجل يصل فيصلي بصلاته الجماعة فجمعهم عمر ابن الخطاب على أبي بن كعب رضى الله عنهما فلما خرج فرأى قال : نعمت البدعة هذه - لأن صلاة الجماعة مشروعة . وإنما قال الحسن في القصص : نعمت البدعة ، كم من أخ يستفاد ، ودعوة مستجابة . لأن الوعظ مشروع ومتى أسند المحدث إلى أصل مشروع لم يذم . فأما إذا كانت البدعة كالتمتع فقد اعتقد نقص الشريعة . وإن كانت مضادة فهي أعظم . فقد بان بما ذكرنا أن أهل السنة هم المتبعون وأن أهل البدعة هم المظهرون شيئاً لم يكن قبل ولا مستند له ولهذا استروا بيدعتهم . ولم يكتف أهل السنة مذهبهم فكلمتهم ظاهرة ومذهبهم مشهور والمآفة لهم . أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن علي التميمي نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد قال ثنى أبي ثنى يعلى بن عبيد ثنا إسماعيل عن قيس عن المغيرة بن شعبة رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : لا يزال الناس من أمتي ظاهرين حتى يأتينهم أمراقهم وهم ظاهرون - في الصحيحين : أخبرنا هبة الله الحسن بن علي نا ابن ملك ثنا عبد الله بن أحمد ثنى أبي قال ثنى يوسف ثنا حاد ابن زيد عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي أسامة عن ثوبان ، قال : قال رسول الله ﷺ : لا يزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم حتى يأتى أمراقهم وهم كذلك انفرده به مسلم . وقد روى هذا المعنى عن النبي ﷺ معاوية

وجابر بن عبد الله قورة أخبرنا الكروخي نا التورجي والأزدى قالانا الحراجي نا المحبوبي نا الترمذي قال : قال محمد بن إسماعيل ، قال علي بن المديني : ' أحسب الحديث .

(فصل) في بيان أقسام أهل البدع أخبرنا عبد الملك الكروخي أبو طاهر الأزدى وأبو بكر التورجي قالانا الحراجي نا المحبوبي نا الترمذي نا الحسين بن حريث نا الفضل بن موسى عن محمد بن عمرو عن أبي سبلة عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : تفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة أو ثنتين وسبعين ، والنصارى مثل ذلك وتفرقت أمي على ثلاث وسبعين فرقة - قال الترمذي : هذا حديث صحيح .

قال المصنف : وقد ذكرنا هذا الحديث في الباب الذي قبله وفيه : كلهم في النار إلا ملة واحدة ، قالوا من هي يا رسول الله ؟ قال ما أنا عليه وأصحابي أخبرنا ابن الحسين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر نا عبد الله بن أحمد قال تبي أي نا حسن نا ابن لهيعة نا خالد بن زيد عن سعيد بن أبي هلال عن أنس ابن مالك رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : إن بني إسرائيل تفرقت إلى إحدى وسبعين فرقة فهلكت سبعون فرقة وخلصت فرقة واحدة ، وإن أمي ستفرق على اثنين وسبعين فرقة ، يهلك إحدى وسبعون وتخلص فرقة . قالوا يا رسول الله ، ما تلك الفرقة ؟ قال الجماعة ، قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله : فإن قيل ، وهل هذه الفرق معروفة ؟ فالجواب ، إنا نعرف الاقتران وأصول الفرق (١) وإن كل طائفة من الفرق قد انقسمت إلى فرق وإن لم تحط بأسماء

(١) اعلم أن العلماء اختلفوا في أصول هذه الفرق وتعيينها على أقوال : الأول أن أصولها أربعة : وهي الخوارج والقدرية والرافضة والمرجئة ، ثم تشعبت كل فرقة إلى ثمان عشرة فرقة والثالثة والسيون الناجية : الثاني أنها ثمانية : المعترقة الخوارج والمرجئة ، والتجارية ، والجبرية ، والمشبعة والشعبة الناجية فافترقت المعترقة عشرين فرقة ، والخوارج عشرين أيضاً ، والمرجئة خمساً ، والتجارية ثلاثاً ، والجبرية واحدة وكذلك ، المشبعة اثنتين وعشرين فرقة ، والقول الثالث ماذهب إليه المصنف

تلك الفرق ومناهجها ، وقد ظهر لنا من أصول الفرق الحنبلية (١) والتقدمية ، والجمالية ، والمرجئة ، والرافضة ، والجبرية . وقد قال بعض أهل العلم : أصل الفرق الضالة هذه الفرق الست ، وقد انقسمت كل فرقة منها على اثني عشرة فرقة ، فصارت اثنتي عشرة فرقة .

وانقسمت الحنبلية ، اثني عشرة فرقة : فأولهم الأزرقية (٢) قالوا : لانعلم أحداً مؤمناً وكفروا أهل القبلة إلا من دان بقولهم والاباضية (٣) قالوا : من أخذ بقولنا فهو مؤمن ، ومن أعرض عنه فهو منافق والتعلبية (٤) قالوا : إن الله لم يقض ولم يقدر ، والحازمية (٥) قالوا : ما ندرى ما الإيمان ، والخلق لهم معذون ، والخلفية (٦) زعموا أن من ترك الجهاد من ذكر وأتى فقد كفر . والمكرمية (٧) قالوا : ليس لأحد أن يمس أحداً لأنه لا يعرف الطاهر من النجس ، ولا أن يؤاكله حتى يتوب ويفتسل ، والكثبية قالوا : لا ينبغي لأحد أن يعطى ماله أحداً لأنه ربما لم يكن مستحقاً بل يكنزه في الأرض حتى يظهر أهل الحق ، والشمراخية قالوا : لا بأس بمس النساء الأجانب لأنهم

من أناس ، ومن أراد تفاصيل ذلك فعليه بالاعتصام والمواقف . وهذا التقسيم بحسب الظن والتكلف في مطابقة ما ذكره الحديث الصحيح ، إذ ليس هناك دليل شرعي يفيد ذلك ولادل العقل على انحصار ما ذكر في ذلك العدد من غير زيادة ولا نقصان ، وبذلك تعلم ما في كلام المصنف من المخالفة لغيره في عدد الفرق وتسميتها بأسماء لم توجد في كتاب (١) هم الذين خرجوا على علي وانحازوا إلى حروراء وهم يومئذ اثنا عشر ألفاً وعبد الله بن كوا حيث نزعهم (٢) نسبة إلى أبي راند مافع بن الأزرق ولم يكن للخوارج قط فرقة أكثر عدداً ولا أشد شوكة منهم وبدعهم ثمانية (٣) نسبة إلى عبد الله بن أبياض . (٤) نسبة إلى ثعلبة بن مشكان (٥) وهم أصحاب حازم ابن علي (٦) وهم أصحاب خلف الحارثي الذي قاتل حزة الحارثي .

(٧) وهم أتباع مكرم بن عبد الله العجلي ويقول تارك الصلاة كافر لا من أجل ترك الصلاة ، ولكن لجهله بالله تعالى . وطرده هذا في كل كبيرة يرتكبها الإنسان .

رياحين ، والأخفسيه (١) قالوا : لا يلحق الميت بعد موته خير ولا شر والمحكية قالوا : إن من حاكم إلى مخلوق فهو كافر ، والمعتزلة من الحرورية قالوا : اشقبه علينا أمر على ومعاوية فنحن نترأ من الفريقتين ، والميمونية (٢) قالوا : لا إمام إلا برضا أهل محبتنا .

(وانقسمت القدريه) انفتى بحشرة فرقة : الاحمريه وهى التى زعمت أن شرط العدل من الله أن يملك عباده أمورهم ويحول بينهم وبين معاصيهم ، والثنوية وهى التى زعمت أن الخير من الله والشر من إبليس ، والمعتزلة هم الذين قالوا : بخلق القرآن وجحدوا الرؤية ، والكيسانية (٣) هم الذين قالوا لا تدرى هذه الأفعال من الله أم من العباد ولا تعلم أيثاب الناس بعد الموت أو يعاقبون ، والشيطانية (٤) قالوا إن الله لم يخلق شيطاناً ، والشريكية قالوا إن السمات كلها مقدره إلا الكفر ، والوهمية قالوا : ليس لأفعال الخلق وكلامهم ذات ولا الحسنه والسئنه ذات ، والراوندية قالوا : كل كتاب أنزل من الله فالتعمل به حق ناسخاً كان أو منسوخاً ، والبترية (٥) زعموا أن من عصى ثم تاب لم تقبل توبته ، والناكشية زعموا أن من نكث ببيعة رسول الله ﷺ فلا إثم عليه والقاسطية فضلاوا طلب الدنيا على الزهد فيها ، والنظامية تبعوا إبراهيم النظام في قوله من زعم أن الله شيء فهو كافر .

وانقسمت الجهمية (٦) انفتى عشرة فرقة : المعطلة زعموا أن كل ما يقع عليه وهم الإنسان فهو مخلوق ، ومن ادعى أن الله يرى فهو كافر ، والمريسية (٧)

(١) أتباع رجل منهم كان يعرف بالأخفس (٢) وهم أتباع ميمون بن خالد يجيزون نكاح بنات البنات وبنات أولاد الأخوة (٣) أصحاب كيسان مولى أمير المؤمنين على رضى الله عنه وقيل تليسن ابن الحنفية (٤) هم أتباع محمد بن النعمان الرافضى الملقب بشيطان الطاق (٥) هم أتباع رجلين الحسن بن صالح بن حلى وكثير النوى الملقب بالأبتر .

(٦) هم أتباع جهم بن صفوان ظهرت بدعته بترمد وقتله سالم المازنى بمرمو .

(٧) هم أتباع يمشير المرمى

قالوا : أكثر صفات الله مخلوقة ، والملائمة جعلوا الباري سبحانه وتعالى في كل مكان ، والواردية قالوا : لا يدخل النار من عرف ربه ومن دخلها لم يخرج منها أبداً ، الزنادقة قالوا : ليس لأحد أن يثبت لنفسه رباً لأن الإثبات لا يكون إلا بعد إدراك الحواس وما يدرك فليس بالله وما لا يدرك ، لا يثبت والخرقة زعموا أن الكافر تحرقه النار مرة واحدة ثم يبقى محترقاً أبداً لا يجد حر النار ، والمخلوقية زعموا أن القرآن مخلوق ، والفانية زعموا أن الجنة والنار تفنيان ، ومنهم من قال إنهما لم تخلقا والمغيرية (١) جعلوا الرسل فضالوا إنهم حكم ، والواقفية قالوا : لا نقول إن القرآن مخلوق ولا غير مخلوق ، والقبرية ينكرون عذاب القبر والتسفاعة ، واللفظية قالوا لفظنا بالقرآن مخلوق .

(وانقسمت المرجئة) انثى عشرة فرقة : التاركية قالوا ليس لله عز وجل على خلقه فريضة سوى الإيمان به فمن آمن به وعرفه فليعمل ما شاء ، والسانية قالوا : إن الله تعالى سبب خلقه ليعملوا ما شاموا ، والراجية قالوا : لا نسعى الطائع طائعا ولا العاصي عاصياً لأننا لا ندري ماله عند الله ، والشاكية قالوا : إن الطاعات ليست من الإيمان ، واليهسية (٢) قالوا : الإيمان علم ومن لا يعلم الحق من الباطل والحلال من الحرام فهو كافر . والمتنقوصية قالوا الإيمان لا يزيد ولا ينقص ، والمستنفة نقوا الاستثناء في الإيمان ، والمشبهة يقولون لله بصر كبصري وبد كيدي ، والحشوية جعلوا حكم الأحاديث كلها واحداً فعندهم إن تارك النفل كتارك الفرض ، والظاهرية (٣) وهم الذين نقوا الفياس ، والبدعية أول من ابتدع الأحداث في هذه الأمة .

(وانقسمت الرافضة) انثى عشرة فرقة العلوية قالوا : إن الرسالة كانت إلى علي وإن جبريل أخطأ وألمرية قالوا : إن علياً شريك محمد ﷺ في أمره ، والشيعية قالوا : إن علياً رضي الله عنه وصي رسول الله ﷺ وولي

(١) وفي نسخة العبدية (ج) نسبة إلى بهس بن الهيصم

(٢) أصحاب الإمام المجتهد داود بن علي الطاهري ولد بالكوفة سنة مائتين وثماناً
ببغداد وتوفي بها سنة سبعين ومائتين وهو من أئمة أهل السنة والجماعة ، ولعل
عد هذه من المرجئة سبق قلم حانا الله من الزلل .

من بعده وإن الأمة كفرت بنبأه غيره ، والإحاقية قالوا : إن النبوة متصل
إلى يوم القيامة وكل من يعلم علم أهل البيت فهو نبي ، والناووسية قالوا : إذ
علياً أفضل الأمة فمن فضل غيره عليه فقد كفر ، والإمامية قالوا لا يمكن أن
تكون الدنيا بغير إمام من ولد الحسين وإن الإمام يعلمه جبرائيل فإذا مات
بدل مكانه مثله ، واليزيدية قالوا : إن ولد الحسين كلهم أئمة في الصلوات فتر
وجد منهم أحداً لم تميز الصلاة خلف غيره برحم وفاجرهم ، والعباسية زعموا
أن العباس كان أولى بالخلافة من غيره ، والمتناسخة قالوا : إن الأرواح تتناسخ
فتي كان محسناً خرجت روحه فدخلت في خلق تسعد بعيشه ، ومن كان مسيئاً
دخلت روحه في خلق تشقى بعيشه ، والرجعية زعموا أن علياً وأصحابه
يرجعون إلى الدنيا وينتقمون من أعدائهم ، واللاعنية الذين يلعنون عثمان
وطلحة والزبير ومعاوية وأباموسى وعائشة وغيرهم رضى الله عنهم ، والمتريضة
تشبهوا بذي النسلك ونصبوا في كل عصر رجلاً ينسبون الأمر إليه يزعمون
أنه مهدي هذه الأمة فإذا مات نصبوا رجلاً آخر .

(وانقسمت الجبرية) اثنتي عشرة فرقة فهم : المضطربة قالوا لا فعل للأدنى
بل الله عز وجل يفعل الكل ، والأفعالية قالوا : لنا أفعال ولكن لا استطاعة
لنا فيها وإنما نحن كالبهايم نقاد بالحبلى ، والمفروغية قالوا كل الأشياء قد خلقت
والآن لا يخلق شيء ، والتجارية (١) زعمت أن الله يعذب الناس على فعله
لأعلى فعلهم ، والثمانية قالوا : عليك بما خطر بقلبك فافعل ما توسمت به الخير ،
والكسبية قالوا : لا يكسب العبد ثواباً ولا عقاباً ، والساقية قالوا : من
شاء فليعمل ومن شاء لا يعمل فإن السعيد لا تضربه ذنوبه والشقي لا ينفعه بره ،
والحشية قالوا : من شرب كأس محبة الله عز وجل سقطت عنه الأركان والقيام
بها ، والخوفية قالوا إن من أحب الله سبحانه وتعالى لم يسمه أن يخافه لأن
الحبيب لا يخاف حبيبه والفكرية ، قالوا : إن من ازداد علماً سقط عنه بقدر
ذلك من العبادة ، والحشية قالوا : الدنيا بين العباد سواء لا تفاضل بينهم فيما
ورثهم أبوهم آدم ، والمعية قالوا : منا الفعل ولنا الاستطاعة .

(١) هم أصحاب الحسين بن محمد التجار وأكثر معتزلة الرى وحواليها على مذهبه .

الباب الثالث

فقد التحقوا من قس
أبايوس وهو كـ

قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله عليه : اعلم أن الأذى لما خلق ركب فيه
 الهوى والشهوة ليجلب بذلك ما ينفعه . ووضع فيه الغضب ليدفع به ما يؤذيه .
 وأعطى العقل كالمدبّر بأمره بالعدل فيما يجلب ويجنب ، وخلق الشيطان محرّضاً
 له على الإسراف في اجتلابه واجتنبه ، فالواجب على العاقل أن يأخذ حذره
 من هذا العدو الذي قد أبان عداوته من زمن آدم عليه الصلاة والسلام وقد بذل
 عمره ونفسه في فساد أحوال بني آدم . وقد أمر الله تعالى بالحدّ منه فقال
 سبحانه وتعالى : (لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُرْدُو مِينٌ ﴿١٥٥﴾ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ
 بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَإِنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَالًا تَعْلَمُونَ ﴿١٥٦﴾) وقال تعالى : (الشَّيْطَانُ
 يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ ﴿١٥٧﴾ قَالَ تَعَالَى : (وَبَرِّدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا
 بَعِيدًا) وقال : (إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي أَنْفُسِكُمْ
 وَالْمَيْسِرَ وَيُصَدِّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَبِهُونَ ﴿١٥٨﴾) وقال تعالى :
 (إِنَّهُ يَكِيدُ عِدُو مَيْمَنُكُمْ) وقال : (إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُرْدُو فَا تَجِدُوهُ يَدْعُو إِيَّامَا يَدْعُوا حِزْبَهُ
 لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿١٥٩﴾) وقال تعالى : (وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْفَرُورُ ﴿١٦٠﴾)
 وقال تعالى : (أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ بَيْنِي وَأَدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُرْدُو
 عِدُو مِينٌ ﴿١٦١﴾)

(فصل) قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله : وينبغي أن تعلم أن إبليس الذي
 شغله التلويح أول ما التبس عليه الأمر فأعرض عن النص الصريح على السجود
 فأخذ يفاضل بين الأصول فقال (خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ) ثم أردف

(١٥٥) سورة البقرة آية (٢٦٨)

(١٥٦) سورة المائدة آية (٩١)

(١٥٧) سورة الفجر آية (٦)

(١٥٨) سورة يس آية (٦٠)

(١٥٩) سورة البقرة آية (١٦٨ ، ١٦٩)

(١٦٠) سورة القصص آية (٦٠)

(١٦١) سورة القصص آية (١٥)

(١٦٢) سورة الفجر آية (٥)

(١٦٣) سورة الانشراح آية (١٢)

ذلك بالاعتراض على الملك الحكيم ، فقال : (قَالَ أَرَأَيْتَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ .
واللهي أخبرني لم كرمته علي ، غرر ذلك الاعتراض أن الذي فعلته ليس بحكمة
ثم أتبع ذلك بالكبر فقال (إِنَّا خَيْرٌ مِنْهُ)^(٤) . ثم امتنع عن السجود فأهان نفسه
التي أراد تعظيمها باللعنة والعقاب .

ففي سؤل للإنسان أمرأ فيبغى أن يحذر منه أشد الحذر وليقل له حين أمره
إياه بالسوء إنما تريد بما تأمر به نصحي يلوغى شهوى . وكيف يتضح صواب
النصح للغير إن لا ينصح نفسه ثم كيف أتى بنصيحة عدو فأنصرف فافى لقولك
منفذ فلا يبقى إلا أنه يستعين بالنفس لأنه يبحث على هواها فليست حضرة العقل إلى
بيت الفكر في عواقب الذنب لمصل مدد توفيق يبعث جند عزيمة فيهم
عسكر الهوى والنفس .

أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك نا عاصم بن الحسن نا أبو عمر بن مهدى نا
الحسين بن إسماعيل نا زكريا بن يحيى نا شامة بن سوار نا ثقي المغيرة عن مطرف
ابن الشخير عن عياض بن حمار قال : قال رسول الله ﷺ : يا أيها الناس إن الله
تعالى أوفى أن أعلمكم ما جعلهم ما علمني في يومى هذا إن كل مال نحلته عبدي
فهو له حلال ، وإنى خلقت عبادى خائفاء كلهم فأتهم الشياطين فاجتالهم عن
دينهم ، وأمرتهم أن لا يشركوا بى ما لم أنزل به سلطانا ، وإن الله تعالى نظر إلى
أهل الأرض ففقتهم عربهم وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب .

أخبرنا ابن الحصين قال : أخبرنا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر نا عبد الله
ابن أحمد نا أبي ثنا يحيى بن سعيد نا هشام نا قتادة عن مطرف عن عياض
ابن حمار . أن النبي ﷺ خطب ذات يوم فقال في خطبته : إن ربى - إلى آخر
الحديث المتقدم .

أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر نا عبد الله بن أحمد

(١) سورة الأسراء آية (٦٢)

(٢) سورة الأعراف آية (١٢)

ثى أبى ثنا أبو معاوية ثنا الأعمش عن أبى سفيان عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : إن إبليس يضع عرشه على الماء ثم يبعث سراياه فأدناهم منه منزلة أعظمهم فتنة يبحى أحدهم فيقول فعلت كذا وكذا فيقول ماصنعت شيئاً ، قال ثم يبحى أحدهم فيقول ماتركته حتى فرقت بينه وبين امرأته ، قال فيدنيه منه أو قال فيلتزمه ويقول نعم أنت . وبه قال أحمد وحدثنا أبو نعيم ثنا سفيان عن أبى الزبير عن جابر رضى الله عنه يرفعه قال : إن إبليس قد بش أن يعبد المصلون ولكن فى التحريش (١) بينهم قال المصنف : انفرده البخارى والذي قبله مسلم وفى لفظ حديثه قد أيس أن يعبد المصلون فى جزيرة العرب .

أبنا نا إسماعيل السمرقندى نا عاصم بن الحسن نا ابن بشران نا ابن صفوان نا أبو بكر القرشى ثى الحسين بن السكن ثنا المولى بن أسد ثى عدى بن أبى عمارة ثنا زياد النيرى عن أنس بن مالك رضى الله عنه يرفعه ، قال إن الشيطان واضع خطمه (٢) على قلب ابن آدم فإن ذكر الله خنس . وإن نسى الله التقم قلبه . أخبرنا محمد بن أبى منصور نا عبد القادر نا الحسن بن على التميمى نا أبو بكر ابن ملك ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبى ثنا عبد الرحمن عن حماد بن سبلة عن عطاء ابن السائب عن عمرو بن ميمون عن ابن مسعود رضى الله عنه ، قال : إن الشيطان طاف بأهل مجلس الذكر ليفتنهم فلم يستطع أن يفرق بينهم ، فألقى حلقة يذكرون الدنيا فأغرى بينهم حتى اقتتلوا فقام أهل الذكر فحجزوا بينهم فتفرقوا . قال عبد الله وحدثنى على بن مسلم ثنا سيار ثنا حبان الحريرى نا سويد القناوى عن قتادة رضى الله عنه قال : إن لإبليس شيطاناً يقال له قبقب يحمه (٣) أربعين سنة فإذا دخل الغلام فى هذا الطريق قال له دونك إنما كنت أجلك لمثل هذا أجلب عليه وأقتنه .

- (١) أى يسمى بينهم بالخصومات والشحناء والعين .
 (٢) الخطم وزان فليس من كل طائر متقاره ومن كل دابة مقم الأنف والقم فاستمير الشيطان (٣) أى يتركه بدون عمل ليقوى .

قال سيار : وحدثنا جعفر ثنا ثابت البناني رضي الله عنه قال : بلغنا أن إبليس ظهر ليحيى بن زكريا عليهما السلام فرأى عليه معاليق من كل شيء ، فقال يحيى : يا إبليس ما هذه المعاليق التي أرى عليك ، قال : هذه الشهوات التي أصيد بهن ابن آدم ، قال : فهل لي فيها من شيء ، قال : ربما شبعت فتقتلك عن الصلاة وفتقتلك عن الذكر ، قال : فهل غير ذلك قال لا والله قال لله على أن لا أملاً يعطى من طعام أبداً ، قال إبليس : والله على أن لا أنصح مسلماً أبداً . قال عبدالله ابن أحمد ثنا أبي ثنا وكيع ثنا الأعمش عن حثيمة عن الحارث بن قيس رضي الله عنه . قال : إذا أهلك الشيطان وأنت تعلى فقال إنك ترائى فزدها طويلاً .

أنبا إسعيل السمرقندي نا عاصم بن الحسن نا علي بن محمد نا أبو علي بن صفوان نا أبو بكر بن عبيد نا عبد الرحمن بن يونس نا سفيان بن عيينة . قال : سمع عمرو بن دينار عروة بن عامر سمع عبيد بن رفاعه يبلغ به النبي ﷺ يقول : كان راهب في بني إسرائيل فأخذ الشيطان جارية فحقتها وألقى في قلوب أهلها أن دواءها عند الراهب ، فأقى بها الراهب فأبى أن يقبلها فزالوا به حتى قبلها فكانت عنده فأتاه الشيطان فسول له إيقاع الفعل بها فأحبلها - ثم أتاه فقال له الآن تنضج بأتيك أهلها فاقتلها فإن أتوك قتل ماتت ، فقتلها ودفنها ، فأقى الشيطان أهلها فوسوس لهم وألقى في قلوبهم أنه أحبلها ثم قتلها ودفنها فأتاه أهلها يسألونه عنها ، فقال : ماتت فأخذوه فأتاه الشيطان . فقال : أنا الذي ضربتها وخفقتها وأنا الذي ألقيت في قلوب أهلها وأنا الذي أوقعتك في هذا فأطعني تنج ، اجمدلى بمحمدتين فسجد له بمحمدتين ، فهو الذي قال عز وجل : كَذَّبَ الشَّاطِطِينَ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْكَافِرِينَ وقد روى هذا الحديث على صفة أخرى عن وهب بن منبه رضي الله عنه : أن عابداً كان في بني إسرائيل وكان من أعبد أهل زمانه ، وكان في زمانه ثلاثة إخوة لهم أخت وكانت بكراً ليس لهم أخت غيرها . فخرج البعث على فلاتهم فلم يدروا عند من يخلفون أختهم ولا من يأمنون عليها ولا عند من يضعونها . قال : فأجمع رأيهم على أن يخلفوها عند عابد بني إسرائيل . وكان ثقة .

(١) سورة المحشر آية (١٦).

في أنفسهم ، فأتوه فسألوه أن يتخلفوها عنده فتكون في كنفه وجواره إلى أن
 يرجعوا (١) من غزاتهم ، فأبى ذلك ونعوذ بالله عز وجل منهم ومن أختهم قال :
 فلم يزالوا به حتى أطاعهم فقال أنزلوها في بيت حناء صومتي ، قال : فأنزلوها في
 ذلك البيت ثم انطلقوا وتركوها ، فكثت في جوار ذلك العابد زمانا ينزل إليها
 بالطعام من صومعته فيضعه عند باب الصومعة ثم يفلق بابه ويصعد إلى صومعته
 ثم يأمرها فتخرج من بيتها فتأخذ ما وضع لها من الطعام قال : فتلف له الشيطان
 فلم يزل يرغبه في الخير ويعظم عليه خروج الجارية من بيتها نهراً ويخوفه أن
 يراها أحد فيملقها فلو مشيت بطعامها حتى تضعه على باب بيتها كان أعظم لأجرك
 قال : فلم يزل به حتى مشى إليها بطعامها ووضع على باب بيتها ولم يكلمها ، قال :
 فلبث على هذه الحالة زماناً . ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير والأجر وحضه
 عليه ، وقال : لو كنت تمشي إليها بطعامها حتى تضعه في بيتها كان أعظم لأجرك
 قال : فلم يزل به حتى مشى إليها بالطعام ثم وضعه في بيتها ، فلبث على ذلك زماناً
 ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير وحضه عليه ، فقال : لو كنت تكلمها وتحدثها
 فتأنس بحديثك فإنها قد استوحشت وحشة شديدة ، قال : فلم يزل به حتى حدثها
 زماناً يلطم إليها من فوق صومعته ، قال : ثم أتاه إبليس بعد ذلك فقال لو كنت
 تنزل إليها فتقعد على باب صومعتك وتحدثها وتقعد هي على باب بيتها فتحدثك
 كان آنس لها ، فلم يزل به حتى أنزله وأجلسه على باب صومعته يحدثها وتحدثه
 وتخرج الجارية من بيتها حتى تقعد على باب بيتها ، قال : فلبثا زماناً يتحدثان .
 ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير والثواب فيما يصنع بها وقال : لو خرجت من
 باب صومعتك ثم جلست قريباً من باب بيتها تحدثها كان آنس لها ، فلم يزل به
 حتى فعل ، قال فلبثا زماناً . ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير وفيما له عند الله
 سبحانه وتعالى من حسن الثواب فيما يصنع بها ، وقال له : لودنوت منها وجلست
 عند باب بيتها تحدثها ولم تخرج من بيتها ففعل فكان ينزل من صومعته فيقف
 على باب بيتها فيحدثها ، فلبثا على ذلك حيناً . ثم جاءه إبليس ، فقال : لودخلت

(١) وفي نسخة : يقولوا .

البيت معها لخدمتها ولم تتركها تبرز وجهها لأحد كان أحسن بك ، فلم يزل به حتى
 دخل البيت فجعل يتحدثها نهارها كله فإذا مضى النهار صعد إلى صومعته ، قال :
 ثم أتاه إبليس بعد ذلك فلم يزل يزنيها له حتى ضرب العابد على نغذها وقبلها
 فلم يزل به إبليس يحسنها في عيه ويسول له حتى وقع عليها فأحبها ، فولدت له
 غلاما فجاء إبليس فقال : أ رأيت إن جاء أخوة الجارية وقد ولدت منك كيف
 تصنع لا آمن أن تقتضح أو يفضحوك فاعمد إلى ابنها فاذبحه وادفنه فانها ستكتم
 ذلك عليك مخافة إخوانها أن يطلعوا على ما صنعت بها ففعل فقال له أتراها تكتم
 إخوانها ما صنعت بها وقتلت ابنها ، قال : خذها واذبحها وادفنها مع ابنها فلم يزل
 به حتى ذبحها وألقاها في الحفرة مع ابنها وأطبق عليها صخرة عظيمة وسوى
 عليهما وصعد إلى صومعته يتعبد فيها فكث بذلك ماشاء الله أن يمكك حتى
 أقبل إخوانها من القزو ، فجاءوا فسألوه عنها فأنعاهما لهم وترحم عليها وبكاهما ، وقال :
 كانت خير امرأة وهذا قبرها فانظروا إليه ، فأقى إخوانها القبر فبكوا أختهم
 وترحموا عليها فأقاموا على قبرها أياماً ثم انصرفوا إلى أهاليهم . فلما جن عليهم
 الليل وأخذوا مضاجعهم جاءهم الشيطان في النوم على صورة رجل مسافر فبدأ
 بأكبرهم فسأله عن أختهم فأخبره بقول العابد وموتها وترحمه عليها وكيف أرام
 موضع قبرها فكذبه الشيطان ، وقال : لم يصدقكم أمر أختكم إنه قد أحبل
 أختكم وولدت منه غلاماً فذبحوه وذبحها معه فزعا منكم وألقاها في حفير فاحفرها
 خلف باب البيت الذي كانت فيه عن يمين من دخله فأنطلقوا فأدخلوا البيت
 الذي كانت فيه عن يمين من دخله فانكم ستجدونهما كما أخبرتكم هناك جميعاً ،
 وأقى الأوسط في منامه فقال له مثل ذلك ، ثم أقى أصغرهم فقال له مثل ذلك ،
 فلما استيقظ القوم أصبحوا متعججين بما رأوا كل واحد منهم ، فأقبل بعضهم
 على بعض يقول كل واحد منهم لقد رأيت الليلة عجبا فأخبر بعضهم بعضاً بما
 رأى ، فقال كبيرهم هذا حلم ليس بشئ فامضوا بنا ودعوا هذا عنكم قال أصغرهم
 والله لا أمضي حتى آتى إلى هذا المكان فأنظر فيه ، قال : فأنطلقوا جميعاً حتى
 أتوا البيت الذي كانت فيه أختهم ففتحوا الباب وبحشوا الموضع الذي وصف

لهم في منامهم فوجدوا أختهم وابنها مذبحين في الحفيرة كما قيل لهم ، فسألوا عنها العابد فصدق قول إبليس فيما صنع بهما . فاستعدوا عليه ملكهم فأزول من صومعته وقدم ليصلب فلما أوثقوه على الحشبة أتاه الشيطان ، فقال له قد علمت أني أنا صاحبك الذي فتنتك بالمرأة حتى أجلبتها وذبحتها وابنها فإن أنت أطلعتني اليوم وكفرت بالله الذي خلقك وصورك خلصتك بما أنت فيه ، قال : فكفر العابد فلما كفر بالله تعالى خلى الشيطان بينه وبين أصحابه فصلبوه ، قال : ففيه نزلت هذه الآية (كَتَلِ الشَّيْطَانُ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَبَّ كَفَرًا قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ - إلى قوله - جزاء الظالمين) وقد تقدم ذكرها .

أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم نا أبو بكر الآجري ثنا عبد الله بن محمد العطفي ثنا إبراهيم بن الجعيد ثنا محمد بن الحسين ثنا بشر بن محمد بن أبان ثنا الحسن بن عبد الله بن مسلم القرشي عن وهب بن منبه رضى الله عنه ، قال : كان راهب في صومعته في زمن المسيح عليه السلام فأراد إبليس فلم يقدر عليه فاتاه بكل رائدة فلم يقدر عليه . فاتاه متشبيها بالمسيح . فتأداه : أيها الراهب اشرف على أكلك ، قال : انطلق لشأنك فليست أرد ما مضى من عمري فقال : اشرف على فأنا المسيح فقال إن كنت المسيح فإلى إليك حاجة ، أليست قد أمرتنا بالعبادة ووعدتنا القيامة انطلق لشأنك فلا حاجة لي فيك فانطلق اللعين عنه وتركه .

أبانا إسماعيل بن أحمد نا عاصم بن الحسن نا علي بن محمد بن بشر نا أبو علي البردعي ثنا أبو بكر القرشي نا أبو عبد الله محمد بن موسى الحرشي ثنا جعفر بن سليمان ثنا عمرو بن دينار نا سالم بن عبد الله رضى الله عنه عن أبيه قال : لما ركب نوح عليه السلام في السفينة رأى فيها شيعة لم يعرفه فقال له نوح ما أدخلك ، قال دخلت لأصيب قلوب أصحابك فتكون قلوبهم معي وأبدانهم معك ، فقال له نوح عليه السلام اخرج يا عدو الله ، فقال إبليس خمس أملاك بهن الناس وسأحدثك منهن ثلاث ولا أحدثك بأثنين فأوحى الله تبارك وتعالى إلى نوح عليه الصلاة والسلام أنه لا حاجة لك إلى الثلاث ، مرة يحدثك بالاثنتين

(١) سورة الحشر آية (١٦ ، ١٧)

فقال لهما أهلك الناس وهما لا يكذبان : الحسد (١) والحرص (٢) فبالحسد لعنت
 وسجنتم طائفتاً رجباً ، وبالحرص أبيع لآدم الجنة كلها فأصبت حاجتي منه فأخرج
 من الجنة . قال ولقي إبليس موسى عليه السلام ، فقال : يا موسى أنت الذي
 استغفرك الله برسالة وملكك تكلماً ، وأنا من خلق الله تعالى أذنبت وأريد أن
 أتوب فاشفع لي إلى ربّي عز وجل أن يتوب علي ، فبدعا موسى ربه فقيل يا موسى
 قد بقيت حاجتك ، فلقى موسى إبليس فقال له قد أمرت أن تسجد لقبر آدم
 ويطلب عليك ، فاستكبر وغضب وقال : لم أَسجد له حياً أَسجد له ميتاً ، ثم قال
 لإبليس : يا موسى إن لك حقاً بما شفعت إلى ربك فأذكرني عند ثلاث لأهلك
 فمن أذكرني حين تنضب فأنا وحسبي في قلبك وعيني في عينك وأجرى منك
 مجرى الدم وأذكرني حين تلقى الزحف فأني آتي بآدم حين يلقى الزحف فأذكره
 ولله وزوجته وأمه حتى يولي . وإياك أن تجالس امرأة ليست بذات محرم
 فلقى رسولها إليك ورسولك إليها . قال القرشي وحدثنا أبو حفص الصغار ثنا
 جعفر بن سليمان ثنا شعبة عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب رضي الله عنه
 قال ما بعث الله نبياً إلا لم يأمن إبليس أن يهلكه بالنساء : قال القرشي وثني القاسم
 ابن هاشم عن إبراهيم بن الأشعث عن فضيل بن عياض : قال حدثني بعض
 أسيحنا أن إبليس لعنه الله جاء إلى موسى عليه الصلاة والسلام وهو يناجي ربه
 تعالى ، فقال له الملك : وبك ما ترجوته وهو على هذه الحالة يناجي ربه ، قال :
 أرجو منه ما رجوت من أبيه آدم وهو في الجنة . قال القرشي وثنا أحمد بن
 عبد الأعلى السبيعي ثنا فرج ابن فضالة عن عبد الرحمن بن زياد رضي الله عنه قال :

(١) الحسد أن يرى الرجل لأخيه نعمة فيتمنى أن تزول عنه وتكون له دونه
 والفتنة أن يتمنى أن يكون له مثلها ولا يتمنى زوالها عنه والأول مذموم والثاني
 محمود وعليه قوله صلى الله عليه وسلم لا حسد إلا في اثنتين .

(٢) الحرص شدة الإرادة والشره إلى المطلوب وهو نوعان : حرص فاجع
 وحرص نافع فالأول حرص المرء على الدنيا وهو مشغول معذب بها فلا يفرغ من
 غيرها . الثاني حرصه على طاعة الله تعالى خوف أن تفوت .

بينما موسى عليه السلام جالس في بعض مجالسه إذ أقبل إبليس عليه برنس (١) له يتلون فيه ألواناً فلما دنا منه خلع البرنس فوضعه ثم أتاه وقال له السلام عليك يا موسى : فقال له موسى عليه السلام ، من أنت : قال أنا إبليس ، قال فلاحياك الله ما جاء بك ؟ قال : جئت لأسلم عليك لمزلتك عند الله تعالى ومكانك منه قال : فما الذي رأيتك عليك ، قال : به أختطف قلوب بني آدم ، قال : فما الذي إذا صنعه الإنسان استحوزت عليه ، قال إذا أعجبته نفسه . واستكثر عمله . ونسى ذنوبه . وأحذرك ثلاثاً :

لا تغفلوا بامرأة لا تحل لك قط ، فإنه ما خلا رجل بامرأة لا تحل له إلا كنت صاحبه دون أصحابي حتى أفتته بها .
ولا تعاهد الله عهداً إلا وفيت به ، فإنه ما تعاهد الله أحد إلا كنت صاحبه دون أصحابي حتى أحول بينه وبين الوفاء به .
ولا تغربن صدقة إلا أمضيتها فإنه ما أخرج رجل صدقة فلم يمضها إلا كنت صاحبه دون أصحابي حتى أحول بينه وبين إخراجها . ثم ولي وهو يقول : يا ويله ثلاثاً علم موسى ما يحذر به بني آدم .

قال القرشي : وحدثني محمد بن إدريس ثنا أحمد بن يونس ثنا حسن بن صالح قال : سمعت أن الشيطان قال للمرأة أنت نصف جندي وأنت سهمي الذي أرمى به ، فلا أخطيء وأنت موضع سرى وأنت رسول في حاجتي .

قال القرشي : وحدثنا إسحق بن إبراهيم ثنا هشام بن يوسف بن عقيل بن معقل بن أخى وهب بن منبه قال : سمعت وهباً يقول : قال راهب للشيطان وقد بدا له أى أخلاق بني آدم أعون لك عليهم ، قال الحمد (٢) إن العبد إذا كان حديداً قلبناه كما يقلب الصبيان الكرة .

قال القرشي : وحدثنا سعيد بن سليمان الواسطي عن سليمان بن المغيرة عن :

(١) البرنس هو كل ثوب رأسه منه ملتصق به من دراعة أو جبة أو غيرها ، وقد شاع استعماله في المغرب .

(٢) الحمد ما يمتري الإنسان من الغضب :

ثابت رضي الله عنه قال : لما بعث النبي ﷺ جعل إبليس لعنه الله يرسل شياطينه إلى أصحاب النبي ﷺ فيجسسون إليه بصحفهم ليس فيها شيء فيقول لهم مالكم لا تصيبون منهم شيئاً ، فقالوا : ما صبحنا قوماً مثل هؤلاء فقال رويدهم فمضى أن تفتح لهم الدنيا ، هنالك تصيبون حاجتكم منهم .

قال القرشي : وأخبرنا أحمد بن جميل المروزي نا ابن المبارك نا سفيان عن عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن السلمي عن أبي موسى قال : إذا أصبح إبليس بث جنوده في الأرض فيقول من أضل مسلماً البسه التاج . فيقول له الثقات لم أزل بفلان حتى طلق امرأته ، قال يوشك أن يتزوج . ويقول آخر لم أزل بفلان حتى عقي ، قال يوشك أن يبر . ويقول آخر لم أزل بفلان حتى زنى . قال أنت . ويقول آخر لم أزل بفلان حتى شرب الخمر ، قال أنت ، قال : ويقول آخر لم أزل بفلان حتى قتل ، فيقول : أنت أنت .

قال القرشي : وسمعت سعيد بن سليمان يحدث عن المبارك بن فضالة عن الحسن قال : كانت شجرة تعبد من دون الله فجاء إليها رجل فقال لأطعمن هذه الشجرة ، فجاء ليقطعها غضباً لله فلقبه إبليس في صورة إنسان ، فقال : ما تريد ؟ قال أريد أن أقطع هذه الشجرة التي تعبد من دون الله . قال إذا أنت لم تعبدها فما يضرك من عبدها ؟ قال لأطعمنها . فقال له الشيطان ها لك فيما هو خير لك لا تقطعها ولك ديناران كل يوم إذا أصبحت عند وصادتك . قال فن آين لي ذلك قال أنا لك ، فرجع فأصبح فوجد دينارين عند وصادته ثم أصبح بعد ذلك فلم يجد شيئاً ، فقام غضباً ليقطعها فتمثل له الشيطان في صورته وقال ما تريد ؟ قال أريد أقطع هذه الشجرة التي تعبد من دون الله تعالى قال كذبت مالك إلى ذلك من سبيل : فذهب ليقطعها فضرب به الأرض وخنقه حتى كاد يقتله قال أتدري من أنا أنا الشيطان ، جئت أول مرة غضباً فلم يكن لي عليك سبيل . فخذعتك بالدينارين فتركتهما فلما جئت غضباً للدينارين سلطت عليك .

قال القرشي : وحدثنا بشر بن الوليد الكندي ثنا محمد بن طلحة عن زيد ابن جاهد قال : لإبليس خمسة من ولده قد جعل كل واحد منهم على شيء من

من أمره ، ثم ساءم : فذكر ثير ، والاعور ، ومسوط ، وداسم ، وزكنبور ، فأما ثير ، فهو صاحب المصيات الذي يأمر بالثبور وشق الجيوب وإطعم الخنود ودعوى الجاهلية ؛ وأما الاعور ، فهو صاحب الزنا الذي يأمر به وزرته ؛ وأما مسوط فهو صاحب الكذب الذي يسمع فليق الرجل فيجبره بالخبر ، فيذهب الرجل إلى القوم فيقول لهم قد رأيت رجلاً أعرف وجهه ولا أدري ما اسمه حدثني بكنا وكنا ؛ وأما داسم ، فهو الذي يدخل مع الرجل إلى أهله يريه العيب فيهم ويفضبه عليهم ؛ وأما زكنبور ، فهو صاحب السوق الذي يركز رايته في السوق .

أخبرنا محمد بن القاسم نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم ثنا إبراهيم بن عبد الله ثنا محمد بن إسحاق ثنا إسماعيل بن أبي الحارث ثنا سفيان عن غنم بن الحسين قال : ما ندب الله العباد إلى شيء إلا اعترض فيه إبليس بأمرين ما يبالي بأيهما ظفر : إما غلوفيه ، وإما تقصير عنه . وبالإسناد قال محمد بن إسحاق وثنا قتيبة بن سعيد ثنا ابن لهيعة عن أبي قبيل سمعت حياة بن شراحيل يقول : سمعت عبد الله بن عمر يقول : إن إبليس موثق في الأرض السفلى ، فإذا هو تحرك كان كل شرف في الأرض بين اثنين فصاعداً من تحركه .

قال الشيخ : أبو الفرج رحمه الله ، قلت : وفتن الشيطان ومكايده كثيرة في غرضون هذا الكتاب منها ما يليق بكل موضع منه إن شاء الله تعالى : ولبكثرة فتن الشيطان وتشتبها بالقلوب عزت السلامة . فإن من يدع إلى ما يحث عليه الطبع كدساد سفينة متحيرة في سرعة اتحدارها ؛ ولما ركب الهوى في هاروت وماروت لم يستمسك ، فإذا رأت الملائكة مؤمناً قد صلت على الإيمان تعجبت من سلامته .

وأخبرنا محمد بن أبي منصور نا جعفر بن أحمد نا الحسن بن علي التميمي ثنا أبو بكر بن حمدان ثنا عبد الله بن أحمد ثنا ابن سريج قال : ثنا عتبة بن عبد الواحد عن مالك بن مغول عن عبد العزيز بن رفيع قال : إذا عرج بروح المؤمن إلى السماء قالت الملائكة سبحان الله الذي نجى هذا العبد من الشيطان ، يا ويحه كيف نجاه .

(ذكر الإعلام بأن مع كل إنسان شيطانا)

أخبرنا أبو الحصين الشيباني نا أبو علي المذهب نا أبو بكر بن حمدان ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل ثنى أبي ثنا هرون ثنا عبد الله بن وهب أخبرني أبو صخر عن ابن قسيط أنه حدثه أن عروة بن الزبير حدثه أن عائشة زوج النبي ﷺ حدثته أن رسول الله ﷺ خرج من عندها ليلا قالت فغرت عليه فجاء فرأى ما أصنع ، فقال : مالك يا عائشة أغرت (١) ، فقلت : ومالي لا يغار مثلي على مثلك ؟ فقال : أوقد جاءك شيطانك ؟ قالت : يا رسول الله أومع شيطان قال نعم ، قلت : ومع كل إنسان ؟ قال نعم ، قلت : ومعك يا رسول الله ؟ قال نعم ، ولكن ربي عز وجل أعانني عليه حتى أسلم : انفرد به مسلم ، ويحيى بلفظ آخر : أعانني عليه فأسلم . قال الخطابي : عامة الرواة يقولون : فأسلم على مذهب الفعل الماضي إلا سفيان بن عيينة فإنه يقول فأسلم من شرموكان يقول الشيطان لا يسلم . قال الشيخ : وقول ابن عيينة حسن وهو يظهر أثر المجاهدة لمخالفة الشيطان إلا أن حديث ابن مسعود كأنه يرد قول ابن عيينة ، وهو ما أخبرنا به ابن الحصين نا ابن المذهب نا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبي ثنا يحيى عن سفيان ثنى منصور عن سالم بن أبي الجعد عن أبيه عن ابن مسعود يرفعه مامنكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة ، قالوا وإياك يا رسول الله قال : وإياي ، ولكن الله عز وجل أعانني عليه فلا يأمرني إلا بحق : وفي رواية فلا يأمرني إلا بخير . قال الشيخ : انفرد به مسلم واسم أبي الجعد رافع وظاهره إسلام الشياطين ، ويحتمل القول الآخر .

(بيان أن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم)

أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن علي نا أحمد بن جعفر نا عبد الله بن أحمد ثنى أبي ثنى عبد الرزاق ثنا معمر عن الزهري عن علي بن الحسين عن صفية

(١) وهي الحية الأتفة ، يقال : رجل غيور ، وامرأة غيور

بنت حي زوج النبي ، قالت كان رسول الله ﷺ معتكفاً فأتيته أزوره لئلا
تحدثني ثم قلت لا تغلب فقام معي ليقلبني (١) وكان مسكنها في دار أسامة بن زيد ،
فرجع لجان من الأنصار ، فلما رأيا رسول الله ﷺ أسرعاً ، فقال النبي ﷺ :
على رسلكما إنها صافية بنت حي ، فقالا : سبحان الله يا رسول الله ! قال : إن
الشیطان (٢) يجري من ابن آدم مجرى الدم ، وإنني خشيت أن يقذف في قلوبكما
شرأه أو قال شيئاً - الحديث في الصحيحين . قال الخطابي : وفي هذا الحديث من
العلم استعجاب أن يحذرا الإنسان من كل أمر من المكروه مما تجرى به الظنون ،
ويخطر بالقلوب ، وأن يطلب السلامة من الناس بإظهار البراءة من الريب ،
ويحكي في هذا عن الشافعي رضي الله عنه أنه قال : خاف النبي ﷺ
أن يقع في قلوبهم ما شيء من أمر فيكفروا ، وإنما قاله صلى الله عليه وسلم شفقة
منه عليهما لأعلى نفسه ،

(ذكر التعموذ من الشيطان الرجيم (٣))

قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله : قد أمر الله تعالى بالتعموذ من الشيطان الرجيم
عند التلاوة فقال تعالى : (فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ) (٤)
وعند السحر ، فقال (قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ) (٥) إلى آخر السورة : فإذا أمر بالتحرز
من شره في هذين الأمرين فكيف في غيرهما .

أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن علي نا أحمد بن جعفر نا عبد الله بن
أحمد نا أبي نساير نا جعفر نا أبو التياح ، قال : قلت لعبد الرحمن بن حنبل :

(١) ليقلبني يفتح الياء أي ليردني إلى منزلي .

(٢) ظاهر الحديث أن الله تعالى جعل للشيطان قوة وقدره على الجري في
باطن الإنسان في مجاري دمه ، ويحتمل أنه من قبيل الاستعارة لكثرة إغوائه
وسوسته فكأنه لا يفارق الإنسان كما لا يفارقه دمه ، وقيل : إنه يلقى وسوسته في
مسام لطيفة من البدن فتصل إلى القلب .

(٣) التعموذ التحصن والاعتصام والالتجاء ، والمعوذتان عوذتا قارئهما أي
عصمتهما من كل سوء .

(٥) سورة الفلق آية (١)

(٤) سورة النحل آية (٩٨)

أدركت النبي ﷺ؟ قال: نعم، قلت: كيف صنع رسول الله ﷺ ليله كادته الشياطين؟ فقال: إن الشياطين تحدت (١) تلك الليلة على رسول الله ﷺ من الأذى والشعاب وفيهم شيطان يده شعله نار يريد أن يحرق بها وجه رسول الله ﷺ. فبسط إليه جبريل عليه السلام، فقال: يا محمد قل، قال: أما قول؟ قال: قل أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق وذراً وبرا، ومن شر ما ينزل من السماء، ومن شر ما يصرج فيها، ومن شر دن الليل والنهار ومن شر كل طارق إلا طارقاً يطرق بخير يارحم، قال: فطفت نارهم، وهزمهم الله تعالى.

أنا إسماعيل بن أحمد السمرقندي نا عاصم بن الحسن نا أبو الحسين بن بشران نا ابن صفوان نا أبو بكر القرشي حدثني أبو سبرة الخزومي نا ابن أبي فديك عن الضحاك بن عثمان عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال: إن الشيطان يأتي أحدكم فيقول: من خلقك؟ فيقول الله تبارك وتعالى، فيقول: فن خلق الله، فإذا وجد أحدكم ذلك فليقل أنت بالله ورسوله فإن ذلك يذهب عنه. قال القرشي نا هناد بن السرى نا أبو الأحوص عن عطاء بن سائب عن مرة الحمذاني عن ابن مسعود رضي الله عنه رفعه، قال: إن للشيطان لمة (٢) باين آدم، ولذلك لمة فأما لمة، الشيطان فايعاد بالشر وتكذيب بالحق؛ وأما لمة الملك فايعاد بالخير وتصديق بالحق؛ فن وجد من ذلك شيئاً فليعلم أنه من الله فليحمد الله. ومن وجد الأخرى فليستود من الشيطان ثم قرأ الشيطان بعد ذكر الفقر ويأمرهم بالفحشاء الآية.

قال الشيخ رحمه الله: وقد رواه جرير عن عطاء فوقفه على ابن مسعود. أخبرنا هبة الله بن محمد نا الحسن بن علي نا أحمد بن جعفر نا عبد الله بن أحمد ثني أبي نا عبد الرزاق نا سفيان عن منصور عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: كان رسول الله ﷺ يعوذ الحسن (١) من الجنود أي من الجن.

(٢) اللة الهمزة والخطرة تقع في القلب فاكان من خطرات الخير فهو من الملك وما كان من خطرات الشر فهو من الشيطان.

(٣) سورة البقرة آية (٢٦٨)

والحسين فيقول: أعيد كما بكلمات الله التامة . من كل شيطان وهامة ، ومن كل عين لامة . ثم يقول هكذا كان ابي ابراهيم صلى الله عليه وآله (١) وسلم يعود ذاسماعيل وإسحاق أخرجاه في الصحيحين . قال أبو بكر بن الأنباري الهامة واحد الهوام ، ويقال . هي كل نسمة تم بسوء والامة الملة وإنما قال لامة ليوافق لفظ هامة فيكون ذلك أخف على اللسان .

أخبرنا محمد بن ناصر نا المبارك بن عبد الجبار نا إبراهيم بن عمر البرمكي نا أبو الحسن عبد الله بن إبراهيم الزيني نا محمد بن خلف نا عبد الله بن محمد نا فضيل بن عبد الوهاب نا جعفر بن سليمان عن ثابت قال : قال دملرف . نظرت فإذا ابن آدم ملق بين يدي الله عز وجل وبين إبليس فمن شاء أن يعصمه عصمه ، وإن تركه ذهب به إبليس (وحكي) عن بعض السلف أنه قال لتلذذه ماتصنع بالشيطان إذا سول لك الخطايا . قال ؟ أجاهده ، قال : فإن عاد ؟ قال : أجاهده ، قال . فإن عاد ؟ قال أجاهده . قال هذا يطول أرأيت إن مررت بغير فنبحك كلبها أو منعك من العبور ماتصنع ؟ قال : أكابده وأرده جهدي . قال هذا يطول عليك ، ولكن استعن بصاحب الغنم يكفه عنك .

قال الشيخ ، رحمه الله : واعلم أن مثل إبليس مع المتق والمخطئ كرجل جالس بين يديه طعام ، فربه كلب فقال له احسأ فذهب فر بأخر بين يديه طعام ولحم فكلما أحسأ لم يبرح ، فالأول مثل المتق يمر به الشيطان فكفيه في طرده الذكر ، والثاني مثل المخطئ لا يفارقه الشيطان لمكان تخطيطه ، نعوذ بالله من الشيطان .

(١) هكذا في النسخ التي بأيدينا ، ولعل « بآله » زيادة من النسخ .

الباب الرابع

فد معند التلييس والفرد

قال المصنف : التليس إظهار الباطل في صورة الحق ، والغرور نوع جهل
يوجب اعتقاد الفاسد صحيحاً والردى جيداً : وسية وجود شبهة أوجبت ذلك
ولمّا يدخل إبليس على الناس بقدر ما يمكنه ويزيد تمكنه منهم ويقل على مقدار
يقظتهم وغفلتهم وجهلهم وعليهم . واعلم أن القلب كالحصن ، وعلى ذلك الحصن

سور ، وللسور أبواب ، وفيه ثلث^(١) وساكنه العقل ، والملائكة تتردد إلى ذلك
الحصن ، وإلى جانبه رقبص^(٢) فيه الهوى والشياطين تختلف إلى ذلك الرقبص من
غير مانع ، والحرب قائم بين أهل الحصن وأهل الرقبص والشياطين لا تزال تدور
حول الحصن تطالب غفلة الحارس والعبور من بعض الثلم . فينبغي للحارس أن
يعرف جميع أبواب الحصن الذي قد وكل بحفظه وجميع الثلم ، وأن لا يفتر عن
الحراسة لحظة . فان العدو ما يفتر . قال رجل للحسن البصري : أيتام إبليس ؟
قال : لو نام لوجدنا راحة ؛ وهذا الحصن مستنير بالذكر مشرق بالإيمان ، وفيه
مرأة صقيلة يترامى فيها صور كل ما يمر به ، فأول ما يفعل الشيطان في الرقبص
إكثار الدخان قسود حيطان الحصن ، وتصعد المرأة وكال الفكر يرد الدخان ،
وصقل الذكر يجلو المرأة ، وللعنود حملات فتارة يحمل فيدخل الحصن ، فيكر
عليه الحارس فيخرج ، وربما دخل فعات^(٣) وربما أقام لغفلة الحارس ، وربما
ركدت الريح الطاردة للدخان قسود حيطان الحصن وتصعد المرأة فيمر الشيطان
ولا يدري به ، وربما جرح الحارس لغفلته وأسر واستخدم وأقيم يستنبط الخيل
في موافقة الهوى ومساعدته ، وربما صار كالغفقه في الشر ، قال بعض السلف .
رأيت الشيطان فقال لي قد كنت ألقى الناس فأعلمهم فصرت ألقاهم فأعلم منهم
وربما هجم الشيطان على الذكي الفطن ومعه عروس الهوى قد جلاها فيتشاغل
الفيطن بالنظر إليها فيستأسره ، وأقوى القيد الذي يوثق به الأسرى الجهل ،

(١) الثلم جمع ثلة كعرة وعُرف ، وهي في الأصل موضع الكسر من الفدح .

(٢) الرقبص بفتحين المكان الذي يؤوى إليه .

(٣) عات يميث عيثاً أفسد .

وأوسله في القوة الهوى ، وأضعفه الغفلة ، وما دام درع الإيمان على المؤمن ،
فإن نبل العدو لا يقع في مقتل .

أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا أحمد بن أحمد نا أبو نعم الحافظ نا أبو محمد
ابن حيان نا أحمد بن محمد بن يعقوب نا محمد بن يوسف الجوهري نا أبو غسان
التهدي قال : سمعت الحسن بن صالح رحمه الله يقول : إن الشيطان ليفتح للعبد

تسعة وتسعين باباً من الخير يريد به باباً من الشر . أنبأنا علي بن عبد الله نا محمد
ابن محمد التميمي نا عبيد الواحد بن أحمد نا أبي أحمد بن الحسين العدل نا
أبو جعفر محمد بن صالح نا حيان بن الفليس نا حماد بن شعيب نا أحمد بن محمد نا
قال : حدثنا رجل كان يكلم الجن ، قالوا : ليس علينا أشد من يتبع السنة ، وأما
أصحاب الأهواء ، فإننا نلعب بهم لعباً .



الباب الخامس

فذكر تليسه

فذكر العائد والديانات

ذكر تلييسه على السوفسطائية (١)

قال الشيخ : هؤلاء قوم ينسبون إلى رجل يقال له سوفسطا : زعموا أن الأشياء لاحقيقة لها وأن ما يستبعده يجوز أن يكون على ما نشاهده ، ويجوز أن يكون على غير ما نشاهده . وقد أورد العلماء عليهم ، بأن قالوا لمقاتلكم هذه حقيقة أم لا ؟ فإن قلتم لاحقيقة لها وجوزتم عليها البطلان فكيف يجوز أن تدعوا إلى بالاحقيقة له ؟ فكأنكم تقولون بهذا القول أنه لا يحل قبول قولكم ؛ وإن قلتم لما حقيقة ، فقد تركتم مذهبكم . وقد ذكر مذهب هؤلاء أبو محمد الحسن ابن موسى التوحيدي في كتاب الأرامو والديانات ، فقال : رأيت كثيراً من المتكلمين قد غلطوا في أمر هؤلاء غلطاً بيناً . لأنهم ناظروهم وجادلهم وراموا بالحجاج والمنظرة الرد عليهم وهم لم يثبتوا حقيقة ولا أقروا بمشاهدة ، فكيف تكلم من يقول : لا أدري أبكلمني أم لا ؟ وكيف تناظر من يزعم أنه لا يدري أموجود هو أم معدوم ؟ وكيف تخاطب من يدعي أن المخاطبة بمنزلة السكوت في الإبانة وأن الصحيح بمنزلة الفاسد ؟ قال : ثم إنه إنما يناظر من يقر بضرورة أو يعترف بأمر ، فيجعل ما يرسبياً إلى تصحيح ما يمجده . فأما من لا يقر بذلك فيجادله على راحة . قال الشيخ : وقد رد هذا الكلام أبو الوفاء بن عقيل فقال : إن أقواماً قالوا كيف نكلم هؤلاء وغاية ما يمكن المجادل أن يقرب المقول إلى المحسوس ويستشهد بالشاهد فيستدل به على الغائب ، وهؤلاء لا يقولون بالمحسوسات فهم يكلمون ؟ قال : وهذا كلام ضيق العطن ، ولا ينبغي أن يؤنس من معالجة هؤلاء فإن ما اعتراهم ليس بأكثر من الوسواس ولا ينبغي أن يضيق عطننا عن معالجتهم

(١) اعلم أن السوفسطائية انقسمت ثلاثة مذاهب : الأول ينكر حقائق الأشياء . ويزعم أنها أوهام وهم العنادية ؛ والثاني ينكر العلم بقبوت الشيء . ولا بدع ثبوته ، ولا ينكر نفس الحقائق ولا يثبتها ويزعم أنه شاك وشاك في أنه شاك وهم اللاأدرية ، والثالث يزعم أن الحقائق تابعة للاعتقادات مع كونه ينكر ثبوتها وهم العندية وهي ، مذكورة في كلام المصنف على هذا الترتيب .

فإنهم قوم أخرجهتم عوارض انحراف مزاج ومائلنا ومثلهم إلا كرجل رزق ولداً حول فلا يزال يرى القمر بصورة قرين ، حتى إنه لم يشك أن في السماء قرين : فقال له أبوه القمر واحد ، وإنما السوء في عينيك ، غض عينك الحولاء وانظر ، فلما فعل قال : أرى قرأ واحداً لأنني عصبت إحدى عيني فغاب أحدهما لهما من هذا القول شبهة ثانية ، فقال له أبوه : إن كان ذلك كما ذكرت فغض الصحيحة ففعل فرأى قرين ، فعلم صحة ما قال أبوه .

أبياًنا محمد بن ناصر نا الحسن بن أحمد بن البنا ثنا ابن دودان نا أبو عبد الله المرتزاني ثنى أبو عبد الله الحكيمى ثنى يموت بن المزرع ثنى محمد بن عيسى النظام قال : مات ابن لصالح بن عبد القدوس فضى إليه أبو الهذيل ومعه النظام وهو غلام حدث كالتوابع له . فراه منحرفاً فقال له أبو الهذيل : لا أعرف لجرحك وجهاً إذا كان الناس عندك كالزروع ، فقال له صالح يا أبا الهذيل ، إنما أجزع عليه لأنه لم يقرأ كتاب الشكوك ، فقال له أبو الهذيل : وما كتاب الشكوك ، قال هو كتاب وضعت من قرأه يشك فيما قد كان حتى يتوم أنه لم يكن ، وفيما لم يكن حتى يظن أنه قد كان ، فقال له النظام : فشك أنت في موت ابنك واعمل على أنه لم يموت ؛ وإن كان قد مات فشك أيضاً في أنه قد قرأ الكتاب وإن كان لم يقرأه . وحكى أبو القاسم البلخي أن رجلاً من السوفسطائية كان يختلف إلى بعض المتكلمين فأتاه مرة فناظره فأمر المتكلم بأخذ دابته فلما خرج لم يرهما فرجع فقال سرقت دابتي ، فقال ويحك لملك لم تأت راكباً ، قال بلى ، قال فكر ، قال هذا أمر أتقنه ، لجعل يقول له تذكر ، فقال ويحك ويحك ما هذا موضع تذكر ، أنا لا أشك أنني جئت راكباً ، قال : فكيف تدعى أنه لاحقيقة لشيء وإن حال اليقظان كحال النائم ؟ فوجم السوفسطائي ورجع عن مذهبه .

(فصل) قال النوبختي قد زعمت فرقة من المتجاهلين انه ليس للأشياء حقيقة واحدة في نفسها ، بل حقيقتها عند كل قوم على حسب ما يعتقد فيها ، فان السلسل يجده صاحب المرة الصفراء مرأ . ويجده غيره حلوا . قالوا وكذلك العالم هو قديم عند من اعتقد قدمه ، محدث عند من اعتقد حدوثه . واللون

جسم عند من اعتقده جسماً ، وعرض عند من اعتقده عرضاً . قالوا فلوتوهنا
 عدم المعتقدين وقف الأمر على وجود من يعتقد . وهؤلاء من جنس السوفسطائية
 فيقال لهم أقول لكم صحيح ؟ فيقولون هو صحيح عندنا ، باطل عند خصمنا .
 قلنا دعواكم صحة قولكم مردودة وإقراركم بأن مذهبكم عند خصمكم باطل
 شاهد عليكم ومن شهد على قولهم بالبطلان من وجه فقد كفى خصمه بتيين
 فساد مذهبه ، وبما يقال لهم : أتثبتون للشهادة حقيقة ؟ فان قالوا لا ، لحقوا
 بالاولين ، وإن قالوا حقيقتها على حسب الاعتقاد فقد نفوا عنها الحقيقة في نفسها
 وصار الكلام معهم كالكلام مع الاولين .

(فصل) قال التوحي . ومن هؤلاء من قال : إن العالم في ذوب وسيلان
 قالوا ولا يمكن الإنسان أن يتفكر في الشيء الواحد مرتين . لتغير الأشياء دائماً
 فيقال لهم : كيف علم هذا وقد أنكروا ثبوت ما يوجب العلم ، وربما كان أحدكم
 الذي يحيه الآن غير الذي كلبه .
 وذكر تليسه على الدهوية)

قال المصنف : قد أومأ إبليس خلقاً كثيراً أنه لا إله ولا صانع ، وأن هذه
 الأشياء كانت بلامكون ، وهؤلاء لما لم يدركوا الصانع بالحس ولم يستعملوا في
 معرفته العقل جعلوه ، وهل يشك ذو عقل في وجود صانع فإن الإنسان لو مر
 بقاع ليس فيه ببناء ثم عاد فرأى حائطاً مبنياً علم أنه لابد له من بان بناء ، فهذا
 المهاد الموضوع ، وهذا السقف المرفوع ، وهذه الأبنية العجيبة والقوانين
 الجارية على وجه الحكمة ، أما تدل على صانع ، وما أحسن ما قال بعض العرب :
 إن البقرة تدل على البعير ، فيجمل علوى بهذه العلاقة ، ومراكزفلي بهذه الكثافة
 أما يدلان على اللطيف الخبير ، ثم لو تأمل الإنسان نفسه لكفت دليلاً ، ولشت
 غليلاً فإن في هذا الجسد من الحكم ما لا يسع ذكره في كتاب . ومن تأمل تحديد
 الأسنان لتقطع ، وتقرئض الأضراس لتطحن . واللسان يقلب المعضوغ وتسلط
 الكبد على الطعام ينضجه ، ثم ينفذ إلى كل جراحة قدر ما تحتاج إليه من الغذاء ،

وهذه الأصابع التي هيئت فيها العقد لتطوى وتنتفتح ، فيمكن العمل بها ، ولم تخوف لكثرة عملها إذ لو جوفت لصدمها الشيء القوي فكسرها ، وجعل بعضها أطول من بعض لتستوى إذا ضمت ، وأخفى في البدن ما فيه قوامه ، وهي النفس التي إذا ذهبت فسد العقل الذي يرشد إلى المصالح ، وكل شيء من هذه الأشياء ينادى أفي الله شك ؟ وإنما يخبط الجاحد لأنه طلبه من حيث الحس ، ومن الناس من جحد ، لأنه لما أثبت وجوده من حيث الجملة لم يدركه من حيث التفصيل لجحد أصل الوجود ، ولو أعمل هذا فكره لعلم أن لنا أشياء لا تترك إلا جملة كالنفس والعقل . ولم يتمتع أحد من إثبات وجودهما . وهل الغاية إلا إثبات الخلق جملة ، وكيف يقال كيف هو أو ما هو ولا كيفية له ولا ماهية . ومن الأدلة القطعية على وجوده أن العالم حادث بدليل أنه لا يخلو من الحوادث وكل ما لا ينفك عن الحوادث حادث ولا بد لحدوث هذا الحادث من مسبب وهو الخالق سبحانه . وللباحدين اعتراض يتطاولون به على قولنا : لا بد للصنعة من صانع فيقولون إنما تعلقتم في هذا بالشاهد وإليه نقاضكم فنقول بما أنه لا بد للصنعة من صانع فلا بد للصورة الواقعة من الصانع من مادة تقع الصورة فيها كالخشب لصورة الباب والحديد لصورة الفأس . قالوا فدللكم الذي تثبتون به الصانع بوجوب قدم العالم . فالجواب أنه لا حاجة بنا إلى مادة بل نقول إن الصانع اخترع الأشياء اختراعاً فإنا نعلم أن الصور والأشكال المتجددة في الجسم كصورة الدراب ليس لها مادة . وقد اخترعها ولا بد لها من مصور فقد أرينا كم صورة وهي شيء جاءت لامن شيء ولا يمكنكم أن تزونا صنعة جاءت لامن صانع .

(ذكر تليسه على الطبايين) (١)

قال المصنف : لما رأى إبليس قلة موافقته على جحد الصانع لكونه معقول شاهدة بأنه لا بد للصنوع من صانع حسن لأقوام أن هذه المخلوقات فعل الطبيعة

(١) الطبايين نسبة إلى الطبايع الأربعة وهي : التراب ، والماء ، والنار ، والهواء على منزههم هدام الله إلى صراطه المستقيم ، ويعتقدون أنها أصول كل شيء .

وقال مامن شيء يخلق إلا من اجتماع الطوائع الأربع فيه . فدل على أنها الفاعلة ، وجواب هذا ، نقول اجتماع الطوائع دليل على وجودها لا على فعلها ثم قد ثبت أن الطوائع لا تفعل إلا بإجتماعها وامتزاجها . وذلك يخالف طبيعتها ، فدل على أنها مقهورة . وقد سلموا أنها ليست بحية ولا غلّة ولا قدرة ومعلوم أن الفعل المنسق المنتظم لا يكون إلا من عالم حكيم ، فكيف يفعل من ليس عالماً وليس قادراً ، فإن قالوا ولو كان الفاعل حكيماً لم يقع في بئانه خلل . ولا وجدت هذه الحيوانات المضرة فعمل أنه بالطبع . قلنا يتقلب هذا عليكم بما صدر منه من الأمور المنتظمة المحكمة التي لا يجوز أن يصدر مثلها عن طبع . فأما الحلل المشار إليه فيمكن أن يكون للابتلاء والردع والعقوبة ، أو في طيه منافع لا نعلمها ثم أين فعل الطبيعة من شمس تطلع في نيسان على أنواع من الحبوب فتزطب الحصرم والحللة وتنشف البرة وتيسبها ولو فعلت طبعاً لا يبست الكل أو رطبت فلم يبق إلا أن الفاعل المختار استعملها بالشيئة في بيس هذه للاذخار ، والتضج في هذه للتناول ، والعجب أن الذي أوصل إليها اليبس في أكنة^(١) لا يلقى جرماً والذي رطبها يلقى جرماً ، ثم إنها تبيض ورد الخشخاش وتحمر الشقائق وتحمض الرمان وتحلى العنب ، والماء واحد ، وقد أشار المولى إلى هذا بقوله (يُسْقَى بِمَاءٍ

وَحِدٍ وَنَفِضٌ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ)^(٢)
 ثم ذكر تليسه على الثنوية ﴿

وهم قوم قالوا صانع العالم اثنان : ففاعل الخير نور ، وفاعل الشر ظلمة ،

(١) الأكنة الأعطية واحد الأكتان ، قال تعالى : (وجعلنا على قلوبهم أكنة) أى أعطية .

(٢) سورة الرعد آية (٤)

وهما قديمان لم يزالا أولين والأقويين حساسين ، سميعين بصيرين ، وهما مختلفان في النفس والصورة ، متضادان في الفعل والتدبير ، فجوهر النور فاضل حسن نير صاف نقي طيب الريح حسن المنظر ، ونفسه نفس خيرة كريمة حكيمة نفاعه منها الخير والمنة والسرور والصلاح . وليس فيها شيء من الضرر ولا من الشر وجوهر الظلة على ضد ذلك من الكدر والنقص وتتن الريح وقبح المنظر ونفسه نفس شريرة بخيلة سقيمة منتنة ضاررة منها الشر والفساد (١) . كذا حكاه التوبختي عنهم ، قال : وزعم بعضهم أن النور لم يزل فوق الظلة . وقال بعضهم : بل كل واحد إلى جانب الآخر . وقال أكثرهم : النور لم يزل مرتفعاً في ناحية الشمال ، والظلة منحطة في ناحية الجنوب . ولم يزل كل واحد منهما مهابتاً لصاحبه ، قال التوبختي : وزعموا أن كل واحد منهما له أجناس خمسة ، أربعة منها أبدان وخامس هو الروح ، وأبدان النور أربعة : النار والريح ، والتراب ، والماء ، وروحه الشبح ، ولم يزل تتحرك في هذه الأبدان ، وأبدان الظلة أربعة : الحريق ، والظلة ، والسموم ، والضبب ، وروحها النسخان وسموا أبدان النور ملائكة ، وسموا أبدان الظلة شياطين وعفاريت . وبعضهم يقول الظلة تتوالد شياطين والنور يتوالد ملائكة . وأن النور لا يقدر على الشر ولا يجوز منه ، والظلة لا تقدر على الخير ولا يجوز منه . وذكر لهم مذاهب مختلفة فيما يتعلق بالنور والظلة . ومذاهب سخيفة . فمنها أنه فرض عليهم ألا يدخروا إلا قوت يوم ، وقال بعضهم : على الإنسان صوم سبع العمر ، وترك الكذب والبخل والسحر ، وعبادة الأوثان والزنى والسرقة ، وأن لا يؤذى ذا روح ، في مذاهب طريفة اخترعوها بواقعاتهم الباردة . وذكر يحيى بن بشر النهاوندی أن قوماً منهم يقال لهم (الديسانية) زعموا أن طبيعة العالم (٢) كانت طينة خشنة وكانت تماكي جسم الباري الذي هو النور زماناً ، فتأذى بها ، فلما طال عليه ذلك قصد تنجيتها عنه فتوكل فيها واختلط بها فتركب منها هذا العالم النوري والظلي ، فإ

(١) انظر أهداف سورة الكهف ص ٩٨ وما بعدها .

(٢) وفي نسخة طينة العالم .

كان من جهة الصلاح فن النور، وما كان من جهة الفساد فن الظلمة ، وهؤلاء
يفتالون الناس ويختونهم ويرعون أنهم يخلصون بذلك الثور من الظلمة ،
مناهب سخيفة ، والذي حملهم على هذا أنهم رأوا في العالم شراً واختلافاً ،
فقالوا لا يكون من أصل واحد شيان مختلفان : كما لا يكون من النار التبريد
والنسخين . وقد رد العلماء عليهم في قولهم إن الصانع اثنان ، فقالوا لو كان
اثنان لم يخل أن يكونا قادرين ، أو عاجزين ، أو أحدهما قادر والثاني عاجز ؛
لا يجوز أن يكونا عاجزين لأن العجز يمنع ثبوت الألوهية ، ولا يجوز أن يكون
أحدهما عاجزاً ، فبقى أن يقال هما قادران ، فتصور أن أحدهما يريد تحريك
هذا الجسم في حالة يريد الآخر فيها تسكينه ، ومن المحال وجود ما يريدانه ، فإن
تم مراد أحدهما ثبت عجز الآخر ، وردوا عليهم في قولهم : إن النور يفعل
الخير ، والظلمة تفعل الشر . فانه لو هرب مظلوم فاستتر بالظلمة فهذا خير قد
صدر من شر ولا يبنى مد النفس في الكلام مع هؤلاء فان مذهبهم خرافات .
﴿ ذكر تليسه على الفلاسفة وتابعهم ﴾

إنما تمكن إبليس من التليسه على الفلاسفة من جهة أنهم افردوا بأرائهم
وعقولهم . وتكلموا بمقتضى ظنونهم من غير التفات إلى الأنبياء . فنهى من قال
بقول الدهرية أن لا صانع للعالم ، حكاه النوبختي وغيره عنهم . وحكى النهاوندي
أن أرسطاطاليس وأصحابه زعموا أن الأرض كوكب في جوف هذا الفلك
وأن في كل كوكب عوالم كما في هذا الأرض وأنهاراً وأشجاراً وأنكروا الصانع
وأكثرهم أثبت علة قديمة للعالم ثم قال يقدم العالم ، وأنه لم يزل موجوداً مع الله
تعالى ومعلولاً له ومساوياً غير متأخر عنه بالزمان مساواة المعلول للعلو والنور
لشمس بالذات والرتبة لا بالزمان ، فيقال لهم لم أنكرتم أن يكون العالم حادثاً
. بإرادة قديمة اقتضت وجوده في الوقت الذي وجد فيه ؟ فان قالوا فهذا يوجب
أن يكون بين وجود الباري وبين المخلوقات زمان . قلنا الزمان مخلوق وليس
قبل الزمان زمان . ثم يقال لهم : كان الحق سبحانه قادراً على أن يجعل سمك
الفلك الأعلى أكثر مما هو بذراع أو أقل مما هو بذراع . فان قالوا لا يمكن فهو

تعجيب ، ولأن ما لا يمكن أن يكون أكبر منه ولا أصغر فوجوده على ما هو عليه واجب لا يمكن ، والواجب يستغنى عن علة وقد ستروا مذاهبهم بأن قالوا الله عز وجل صانع العالم ، وهذا تجوز عندنا لاحتققة . لأن الفاعل مريد لما يفعله وعندنا أن العالم ظهر ضرورياً لأن الله فعله ؛ ومن مذاهبهم أن العالم باق أبداً كما لا بداية لوجوده فلا نهاية . قالوا لأنه معلول علة قديمة . وكان المعلول مع العلة ، ومتى كان العالم يمكن الوجود لم يكن قديماً ولا معلولاً . وقد قال جالينوس لو كانت الشمس مثلاً تقبل الانعدام لظهر فيها ذبول (١) في هذه المدة الطويلة فيقال له قد يفسد الشيء بنفسه بغتة لا بالذبول ، ثم من أين له أنها لا تذبل ؟ فإنها عندنا بمقدار الأرض مائة وسبعين مرة أو نحو ذلك ، فلو نقص منها مقدار رجل لم ين ذلك للحس . ثم نحن نعلم أن الذهب والياقوت يقبلان الفساد وقد يبقيان سنين ولا يحس نقصانهما ، وإنما الإيجاد والإعدام بإرادة القادر والقادر لا يتغير في نفسه ولا يحدث له صفة وإنما يتغير الفعل بإرادة قديمة .

(فصل ١) وحكي النوني في كتاب الآراء والديانات أن ستراط كان يزعم أن أصول الأشياء ثلاثة : علة فاعلة ، والعنصر ، والصورة ، قال : والله تعالى هو الفعال (٢) والعنصر هو الموضوع الأول للكون والفساد ، والصورة جوهر الجسم ، وقال آخر منهم : الله هو العلة الفاعلة ، والعنصر المنفعل ، وقال آخر منهم العقل رتب الأشياء هذا الترتيب ، وقال آخر منهم بل الطبيعة فعلته .

وحكي يحيى بن بشير بن عمير النهاوندي أن قوماً من الفلاسفة قالوا لما شاهدنا العالم مجتمعاً ومتفرقاً ومتحركاً وساكناً علنا أنه يحدث ولا بد له من محدث ثم رأينا أن الإنسان يقع في الماء ولا يحسن السباحة فيستغيث بذلك الصانع المدبر فلا يغيثه ، أوفى النار فعلنا أن ذلك الصانع مدوم . قال واختلف هؤلاء في عدم الصانع المدبر على ثلاث فرق : فرقة زعمت أنه لما أكل العالم استحسنه فغشى أن يزيد فيه أو ينقص منه فيفسد ، فأهلك نفسه وخلا منه العالم ، وبقيت

(١) يقال ذبل الشيء ضعف وذهبت فنتارته .

(٢) وفي نسخة هو العقل .

الاحكام تجري بين حيواناته ومصنوعاته على ما اتفق ، وقالت الفرقة الثانية : بل ظهر في ذات الباري تولول ، فلم يزل تجذب قوته ونوره حتى صارت القوة والور في ذلك التولول وهو العالم ، وساء نور الباري وكان الباقي منه سنور . وزعموا أنه سيجذب النور من العالم إليه حتى يعود كما كان ، ولضعفه عن مخلوقاته أهمل أمرهم فشح الجور .

وقالت الفرقة الثالثة : بل الباري لما أتقن العالم تفرقت أجواؤه فيه فكل قوته في العالم فهي من جوهر اللاهوتية . قال الشيخ رحمه الله : هذا الذي ذكره التهاوندي نقلته من نسخة بالنظامية قد كتبت منذ مائتين وعشرين سنة ؛ ولولا أنه قد قيل ونقل في ذكره يسان ما قد فعل إبليس في تليسه ، لكانت الأولى الإضراب عن ذكره تعظيما لله عز وجل أن يذكر بمثل هذا ، ولكن قد بينا وجه الفائدة في ذكره .

(فصل) وقد ذهب أكثر الفلاسفة إلى أن الله تعالى لا يعلم شيئا ، وإنما يعلم نفسه ، وقد ثبت أن المخلوق يعلم نفسه ويعلم خالقه ، فقد زادت مرتبة المخلوق على رتبة الخالق .

قال المصنف : وهذا أظهر فضيحة من أن يتكلم عليه ، فانظر إلى ملزمه إبليس لهؤلاء الحماة مع ادعائهم كمال العقل ، وقد خالفهم أبو علي ابن سينا في هذا فقال بل يعلم نفسه ، ويعلم الأشياء الكلية ولا يعلم الجزئيات ، وتلقف هذا المذهب منهم المعزلة ، وكأنهم استكثروا المعلومات ، فالحمد لله الذي جعلنا من ينفي عن الله الجهل والنقص ، ونؤمن بقوله (^١) (لَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ) وقوله : (وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْفُطُ مِنْ وَرَقَةٍ) (^٢) وذهبوا إلى أن علم الله وقدرته هو ذاته ، فراؤا من أن يثبتوا قديمين ، وجوابهم أن يقال إنما هو قديم موجود واحد موصوف بصفات الكمال .

(فصل) قال المصنف : وقد أنكرت الفلاسفة بعث الأجساد ، ورد الأرواح إلى الأبدان ووجود جنة ونار جحيمانين وزعموا أن تلك أمثلة ضربت لعوام الناس ليفهموا الثواب والعقاب الروحانيين ، وزعموا أن النفس تبقى بعد

(١) سورة الملك آية (١٤)

(٢) سورة الأنعام آية (٥٩)

الموت بقاء سرمدياً أبداً ، إما في لذة لا توصف وهي الأنفس الكاملة ، أو ألم لا يوصف وهي النفوس المتلوة ؛ وقد تتفاوت درجات الألم على مقادير الناس ، وقد ينسحق عن بعضها الألم ويوزل ؛ فيقال لهم نحن لا ننكر وجود النفس بعد الموت ، ولذلك سمى عودها إعادة ، ولا أن لها نهما وشقاء ، ولكن ما المانع من حشر الأجسام ؟ ولم ننكر اللذات والآلام الجسمانية في الجنة والنار ، وقد جاء الشرع بذلك فنحن نؤمن بالجمع بين السعادات ، وبين الشقاوتين الروحانية والجسمانية ، وأما الحقائق في مقام الأمثال فتحكم بلا دليل ، فان قالوا الابدان تنحل وتوكل وتستحل . قلنا القدرة لا يقف بين يديها شيء ، على أن الإنسان لإنسان بنفسه . فلو صنع له البدن من تراب غير التراب الذي خلق منه لم يخرج عن كونه هو هو ، كما أنه يتبدل أجزاؤه من الصغر إلى الكبر وبالجزال والسمن فان قالوا لم يكن البدن مدناً حتى يرقى من حالة إلى حالة إلى أن صار لحماً وعروفاً قلنا قدرة الله سبحانه وتعالى لا تنقضي على المفهوم المشاهد ثم قد أخبرنا نبينا ﷺ أن الأجسام تنبت في القبور قبل البعث ، وأخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الباقي البزار نا أبو محمد الجوهري نا عمر بن محمد بن الزيات نا قاسم بن زكريا المطرز نا أبو كريب نا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ ما بين التفتختين أربعون (١) قالوا يا أبا هريرة أربعون يوماً ؟ قال آيت ، قالوا أربعون شهراً ؟ قال آيت ، قالوا أربعون سنة قال آيت ؛ قال ثم ينزل الله ماء من السماء فينبتون كما ينبت البقل ، قال وليس من الإنسان شيء إلا يلبس إلا عظماً وأحدأ وهو عجب (٢) الذنب ، منه خلق ، ومنه يركب الخلق يوم القيامة ، أخرجاه في الصحيحين .

(١) هذه رواية مسلم ، ورواية البخاري المستول فيها هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ومعنى آيت امتنعت عن الإخبار بما لا أعلم وقد جاءت مفسرة من رواية غيره في غير مسلم أربعون سنة .

(٢) هو بفتح الميم وإسكان الجيم العظيم اللطيف الذي في أسفل الصلب ، وهو رأس المصمم .

(فصل) وقد لبس ابليس على أقوام من أهل ملتنا فدخل عليهم من باب قوة ذكائهم وفطنتهم فأراهم أن الصواب اتباع الفلاسفة لكونهم حكماء قد صدرت منهم أفعال وأقوال دلت على نهاية الذكاء وكمال الفطنة كما ينقل من حكمة سقراط وأبقراط وأفلاطون وأرسطاطاليس وجالينوس وهؤلاء كانت لهم علوم هندسية ومنطقية وطبيعية واستخرجوا بفطنتهم أموراً خفية إلا أنهم لما تكلموا في الالهيات خلطوا ولذلك اختلفوا فيها ولم يختلفوا في الحسنيات والهندسيات وقد ذكرنا جنس تخطيطهم في معتقداتهم . وسبب تخطيطهم أن قوى البشر لا تدرك العلوم الا جملة والرجوع فيها الى الشرائع (وقد حكى) لهؤلاء المتأخرين في أمتنا أن أولئك الحكماء كانوا ينكرون الصانع ويدفعون الشرائع ويعتقدونها نواميس وحيلا فصدقوا فيما حكى لهم عنهم ورفضوا شعار الدين وأهملوا الصلوات ولا بسوا المحنورات واستهانوا بمحدود الشرع وخطعوا ربة الاسلام فاليهود والنصارى أعز منهم لكونهم متمسكين بشرائع دلت عليها معجزات ، والمبتدعة في الدين أعز منهم لانهم يدعون النظر في الأدلة وهؤلاء لا مستند لكفرهم إلا عليهم بأن الفلاسفة كانوا حكماء أترام ما علموا أن الانبياء كانوا حكماء وزيادة (وما قد حكى) لهؤلاء الفلاسفة من جحد الصانع محال : فان أكثر القوم يثبتون الصانع ولا ينكرون النبوات وإنما أهملوا النظر فيها وشذ منهم قليل فتبعوا الدهرية الذين فسدت أفهامهم بالمرّة وقد رأينا من المتفلسفة من أمتنا جماعة لم يكسبهم التفلسف إلا التحير فلا هم يعملون بمقتضاه ولا بمقتضى الاسلام بل فيهم من يصوم رمضان ويصلّي ثم يأخذ في الاعتراض على الخالق وعلى النبوات ويتكلم في انكار بعث الأجساد ولا يكاد يرى منهم أحد إلا ضربه الفقر فأضربه فهو عامة زمانه في تسخط على الأقدار والاعتراض على المقدر حتى قال لي بعضهم أنا لا أعاصم إلا من فوق الفلك وكان يقول أشعاراً كثيرة في هذا المعنى فتها قوله في صفة الدنيا قال :

أتراها صنعة من غير صانع ° أم تراها رمية من رام
وقوله

واحيرنا من وجود ما تقدمه . منا (١) اختيار ولا علم فيقتبس
 كانه في عماء ما يخلصنا . منه ذكاء ولا عقل ولا شرس (٢)
 ونحن في ظلة ما إن لها قر . فيها يضيء ولا شمس ولا قيس
 مدلين حيارى قد تكنتنا . جهل بجهنما (٣) في وجهه عبس
 فالفعل فيه بلا رب ولا عمل . والقول فيه كلام كله موس
 (فصل) ولما كانت الفلاسفة قرياً من زمان شريعتنا والرهبة كذلك
 مد بعض أهل ملتنا يده إلى التمسك بهذه وبعضهم مد يده إلى التمسك بهذه
 فترى كثيراً من الحقى اذا نظروا في باب الاعتقاد تفلسفوا واذا نظروا في
 باب التزهد ترهبوا فنسأل الله ثباتاً على ملتنا وسلاماً من عدونا انه ولى الإجابة .
 (ذكر تبليسه على أصحاب الهياكل)

وهم قوم يقولون ان لكل روحانى من الروحانيات العلوية هيكلأ أعنى
 جرمأ من الاجرام السماوية هو هيكله ونسبته إلى الروحانى المختص به نسبة
 أبداننا إلى أرواحنا فيكون هو مدبره والمتصرف فيه فن حلة الهياكل العلوية
 السيارات والثوابت ، قالوا : ولا سبيل لها إلى الروحانى بعينه . فيتقرب إلى هيكله
 بكل عبادة وقربان . (وقال آخرون منهم) لكل هيكل سماوى شخص من
 الأشخاص السفلية على صورته وجوهره فعمل هؤلاء الصور ونحتوا الأصنام
 وبنوا لها بيوتا .

وقد ذكر يحيى بن بشر النهاوندى أن قوما قالوا الكواكب السبعة وهى
 زحل ، والمشتري ، والمريخ ، والشمس ، والزهرة ، وعطارد ، والقمر . هى
 المديرات لهذا العالم وهى تصدر عن أمر الملائكة الأعلى . ونصبوا لها الأصنام
 على صورتها ، وقربوا لكل واحد منها ما يشبهه من الحيوان . فجعلوا الزحل
 جسماً عظيماً من الآنك (١) أعنى يقرب إليه بشور حسن يؤتى به إلى بيت تحت
 مخفر وفوقه الدرايزين من حديد على تلك الحفرة فيضرب الثور حتى يدخل
 البيت ويمشى على ذلك الدرايزين من الحديد فتغوص رجلاه ويداه هنالك ثم

(١) وفى نسخة اختبار (٢) أى سوء حلى (٣) أى يلقى بالغلطة (٤) الآنك
 الرصاص الخالص .

توقد تحت النار حتى يحترق . ويقول له المقربون مقدس أنت أيها الإله الأسمى المطبوع على الشر الذي لا يفعل خيراً قربنا لك ما يشبهك فتقبل منا وأكفنا شرك وشر أرواحك الخبيثة : ويقربون للشترى صيلاً طفلاً وذلك أنهم يفترون جارية ليطأها السدنة (١) للأصنام السبعة فتحمل وتترك حتى تضع ويأتون بها والصبي على يدها ابن ثمانية أيام فينحسونه بالمسل والإبر وهو يبكي على يد أمه فيقولون له أيها الرب الخير الذي لا يعرف الشر قد قربنا لك من لم يعرف الشر بخافسك في الطبيعة فتقبل قرباننا وأرزقنا خيرك وخير أرواحك الخيرة ويقربون للريخ رجلاً أشقر أُنش (٢) أبيض الرأس من الشقرة يأتون به فيدخلون في حوض عظيم ويشدون قيوده إلى أوتاد في قعر الحوض وعلّاق الحوض زيتاً حتى يبقى الرجل قائماً فيه إلى حلقة ويخلطون بالزيت الأدوية المقوية للعصب والمعفنة للحم حتى إذا دار عليه الحول بعد أن يفنى بالأغذية المعفنة للحم والجلد قبضوا على رأسه فلحقوا عصبه من جلده ولفوه تحت رأسه وأتوا به إلى صنمهم الذي هو على صورة المريح فقالوا أيها الإله الشرير ذو الفتن والجوائح قربنا إليك ما يشبهك فتقبل قرباننا واكفنا شرك وشر أرواحك الخبيثة الشريرة . ويزعمون أن الرأس تبقى فيه الحياة سبعة أيام وتكلمهم بعلم ما يصيبهم تلك السنة من خير وشر ويقربون للشمس تلك المرأة التي قتلوا ولدها للشترى ويطوفون بصورة الشمس ويقولون مسبحة مهللة أنت أيها الآلهة النورانية قربنا إليك ما يشبهك فتقبل قرباننا وأرزقنا من خيرك وأعيزنا من شرك . ويقربون للزهرة عجوزاً شحطاء ماجنة (٣) يقدمونها بين يديها وينادون حولها أيها الآلهة الماجنة أئيناك بقربان بياضه كبياضك ومجنته كمجانتك وظرفه كظرفك فتقبلها منا . ثم يأتون بالحطب فيجعلونه حول العجوز ويضرمون فيه النار إلى أن تحترق فيحترق رمادها في وجه الصنم .

(١) السدنة بالتحريض جمع سادن وهو خادم الكعبة وبيت الأصنام

(٢) أنش بفتح الهمزة تنطق نيس وسود

(٣) أى صفة الوجه لا تستحي من قبح القول

ويعبرون لطاردا شاباً أسمر حاسباً كأنياً متأدياً يأتون به بحيلة وكذلك يفعلون بالكل يخذعونهم ويتجنونهم ويسقونهم أدوية تزيل العقل وتخرس الألسنة فيقدمون هذا الشاب إلى صنم عطاردا ويقولون أيها الرب الظريف أتيناك بشخص ظريف وبطبعك اهتدينا فتقبل منا ثم ينشر الشاب نصفين ويربع ويجعل على أربع خشبات حوله ويضرم كل خشبة النار حتى تحترق ويحترق الربع معها ويحترق رماده في وجهه
ويعبرون للقمر رجلاً آدم كبير الوجه ويقولون له يا ربنا الآلهة وخيف الاجرام العلوية .

(ذكر تليسه على عبادة الأصنام)

قال المصنف كل محنة لبس بها ابليس على الناس فسبها الميل إلى الحس والأعراض عن مقتضى العقل ولما كان الحس يأنس بالمثل (١) دعا ابليس لعنه الله خلقاً كثيراً إلى عبادة الصور وأبطل عند هؤلاء عمل العقل بالمرة . ففهم من حسن له أنها الآلهة وحدها ومنهم من وجد فيه قليل فطنة فعلم أنه لا يوافقه على هذا فزين له أن عبادة هذه تقرب إلى الخالق فقالوا ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى .

(ذكر بداية تليسه على عبادة الأصنام)

أخبرنا عبد الوهاب بن المبارك الحافظ نا أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو جعفر بن أحمد بن السلم نا أبو عبيد الله محمد بن عمران المرزنانى نا أبو بكر أحمد بن محمد بن عبد الله الجوهرى ثنا أبو علي الحسن بن عليل العنزى : ثنا أبو الحسن علي ابن الصباح بن الفرات قال أخبرنا هشام بن محمد بن السائب الحلبي قال أخبرني أبي قال أول ما عبدت الأصنام كان آدم عليه السلام لما مات جملة بنو شيث بن آدم في مغارة في الجبل الذي أهبط عليه آدم بأرض الهند ويقال للجبل بود وهو أخصب جبل في الأرض . قال هشام فأخبرني

(١) في نسخة بالميل .

أنى عن أنى الصالح عن ابن عباس رضى الله عنهما قال فكان بنو شيث بن آدم عليه الصلاة والسلام يأتون جسد آدم في المغارة فيعظمونه ويترحمون عليه فقال رجل من بني قاييل يا بني قاييل إن لبو شيث دوار آيدورون حوله ويعظمونه وليس لكم شيء ففتح لهم صنبا فكان أول من عملها قال . وأخبرني أنى أنه كان ود . وسواع . ويعقوب . ونسر . قوما صالحين فاتوا في شهر فجزع عليهم أقاربهم فقال رجل من بني قاييل يا قوم هل لكم أن أعمل لكم خمسة أصنام على صورهم غير أننى لا أقدر أن أجعل فيها أرواحا ، فقالوا نعم . ففتح لهم خمسة أصنام على صورهم ونصبها لهم فكان الرجل منهم يأتى أهله وعمره وابن عمه فيعظمه ويسمى حوله حتى ذهب ذلك القرن الأول . وعملت على عهد يزد بن مهلايل بن قينان بن أنوش بن شيث بن آدم ثم جاء قرن آخر فعظموم أشد تعظيم من القرن الأول . ثم جاء من بعدهم القرن الثالث فقالوا ما عظم الأولون هؤلاء إلا وهم يرجون شفاعتهم عند الله عز وجل ، فبعدهم وعظموا أمرهم واشتد كفرهم فبعث الله سبحانه وتعالى إليهم لإدريس عليه الصلاة والسلام فدعاهم فكذبوه فرفعه الله مكانا عليا ، ولم يزل أمرهم يشتد فيها قال الكلبي عن أنى صالح عن ابن عباس حتى أدرك نوح فبعثه الله نبيا وهو يومئذ ابن أربعين سنة فدعاهم إلى عبادة الله عز وجل مائة وعشرين سنة فعصوه وكذبوه فأمره الله تعالى أن يصنع الفلك فعملها وفرغ منها وركبها وهو ابن ستمائة سنة وغرق من غرق ومكث بعد ذلك ثلاثمائة سنة وخمسين سنة . فكان بين آدم ونوح ألفا سنة ومائتا سنة فأهبط الماء هذه الأصنام من أرض إلى أرض حتى قذفها إلى أرض جعدة فلما نضبت الماء بقيت على الشط فسفت الريح عليها حتى وارتها .

قال الكلبي : وكان عمرو بن لحي كاهنا وكان يكنى أبا ثمامة له رقى من الجن . فقال له اجعل المسير والظعن من تهامة ، بالسعد والسلامة ، أنت صفا جده ، تجدد فيها أصناما معدة . فأوردتها تهامة ولا تهب ، ثم ادع العرب إلى عبادتها تجب . فأتى نهر جدة فاستأجرها ثم حملها حتى ورد بها تهامة وحضر الحج فدعا العرب إلى عبادتها قاطبة ، فأجابه عوف بن عذرة بن زيد اللات

فدفع إليه ودأ حمله فكان بواذى القرى بدومة الجندل وسمى ابنه عبد ود
فهو أول من سمي به . وجعل عوف ابنه عامراً سادناً له فلم يزل بنوه
يديثون به حتى جاء الله بالإسلام .

قال الكلبي : حدثني مالك بن حارثة أنه رأى ودأ . قال وكان أبي يعثي
بالأبن إليه ويقول اسق إلهك فأشربه . قال ثم رأيت خالد بن الوليد بعد كسره
فجعله جذاً وكان رسول الله ﷺ بعثه من غزوة تبوك لهدمه فحالت بينه
وبين هدمه بنو عبد ود وبني عامر فقاتلهم فقتلهم وهدمه وكسره وقتل
يومئذ رجلاً من بني عبد ود يقال له قطن بن سريج فأقبلت أمه (وهو
مقتول) وهي تقول :

ألا تلك المودة لا تندوم ولا يبق على الدهر النعم
ولا يبق على الحدثن عفر (١) له أم بشاهقه رؤوم

ثم قالت :

يا جامعاً جامع الأحشاء والكبد يا ليت أملك لم تولد ولم تلد
ثم أكبت عليه فشعقت وماتت

قال الكلبي : فقلت لمالك بن حارثة صف لي ودأ حتى كأني أنظر إليه .
قال : كان تمثال رجل أعظم ما يكون من الرجال قد دير أى نفس ، عليه
حلتان مئزر بجله مرتد بأخرى ، عليه سيف قد تقلده وتنكب قوساً وبين
يديه حربة فيها لواء ووفضة فيها نبل يعنى جعبتها (٢)

قال : وأجابت عمرو بن لحي مضر بن نزار فدفع إلى رجل من هذيل
يقال له الحارث بن نعيم بن سعد بن هذيل بن مدوكة بن إلياس بن مضر سواعاً ،
وكان بأرض يقال لها رهاط من بطن نخلة يعبد من يليه من مضر . فقال
رجل من العرب :

(١) العفر — بكسر العين وضمها ذكر الخنازير

(٢) الوفضة — الجمعة التي تجعل فيها السهام

ترام حول قلوبهم عكوفاً كما عكفت هذيل على سواع
يظل حياته صرعى لديه غنائم من ذخائر كل راعي
وأجابته مذبح فدفع إلى أنعم بن عمرو المرادي يفتو ، وكان بأكة
باليمن تعبد مذبح ومن والاها .

وأجابته ممدان فدفع إلى مالك بن مرثد بن جشم يعوق ، وكان بقرية
يقال لها جوان تعبد ممدان ومن والاها من اليمن .

وأجابته حمير فدفع إلى رجل من ذى رعين يقال له معدى كرب نسرأ
وكان بموضع من أرض سبأ يقال له بلخع تعبد حمير ومن والاها . فلم
يزالوا يعبدونه حتى هودم ذو نواس ولم تزل هذه الأصنام تعبد حتى بعث
الله محمداً صلى الله عليه وسلم فأمر بهدمها .

قال ابن هشام وحدثنا الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضى الله
عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : رفعت لى النار فرأيت عمرو
ابن لحي قصيراً أحمر أزرق يجر قصبة فى النار قلت من هذا قيل هذا عمرو
ابن لحي أول من بحر البحر قو وصل الوصلة وسيب السائب قوحى الحمام وغيردين
إسماعيل ودعا العرب إلى عبادة الأوثان . قال هشام وحدثني أبي وغيره أن إسماعيل
عليه الصلاة والسلام لما سكن مكة ولله فيها أولاد فكثروا حتى ملؤا مكة ونفوا من
كان بها من العالمين ضاقت عليهم مكة ووقعت بينهم الحروب والعداوات فأخرج
بعضهم بعضاً فتنفسحوا فى البلاد واتسوا المعاش فكان الذى حلهم على عبادة
الأوثان والحجارة أنه كان لا يظعن من مكة ظاعن إلا أحتمل معه حجراً
من حجارة الحرم تعظيماً للحرم وصيانة لمكة فحيث ما حلوا وضعوه وطافوا
به كطوافهم بالكعبة تيمناً منهم بها وصيانة للحرم وحباله وهم بعد يعظمون الكعبة
ومكة ويحجون ويتمرون على أثر (١) إبراهيم وإسماعيل ثم عبدوا
ما استحسنوا ونسوا ما كانوا عليه واستبدلوا بدين إبراهيم وإسماعيل عليهما
السلام غيره فعبدوا الأوثان وصاروا إلى ما كانت عليه الأمم من قبلهم
واستخرجوا ما كان يعبد قوم نوح وفيهم على ذلك بقايا من عهد إبراهيم

(١) وفى نسخة ارث

وإسماعيل يتمسكون بها من تعظيم البيت والطواف به والحج والعمرة والوقوف بعرفة والمزدلفة وإهداء البدن والإهلال بالحج والعمرة وكانت زيارت تقول إذا ما أملت (ليك اللهم ليك لا شريك لك إلا شريكا هو لك تملكه وما ملك).

. وكان أول من غسب دين إسماعيل ونصب الأوثان وثيب السابعة ووصل الوصلة عمرو بن ربيعة وهو لحي بن حارثة وهو أبو خزاعة وكانت أم عمرو بن لحي فهبيرة بنت عامر بن الحارث وكان الحارث هو الذي يلى أمر الكعبة فلما بلغا عمرو بن لحي نازعه في الولاية وأتلف جرم بن إسماعيل فظفر بهم وأجلام عن الكعبة ونفاهم من بلاد مكة وتولى حجابة البيت من بعدهم ثم أنه مرض مرضاً شديداً فقبل له أن باللقاء من أرض الشام حمة زن أتيتها برئت فأناها فاستحم بها فبرأ ووجد أهلها يعبدون الأصنام فقال ما هذه فقالوا نستسقي بها المطر ونستنصر بها على العدو فسألم أن يعطوه منها ففعلوا فقدم بها مكة ونصبها حول الكعبة واتخذت العرب الأصنام .

وكان أقدمها مناة وكان منصوباً على ساحل البحر من ناحية المسلك بقديد بين مكة والمدينة وكانت العرب جميعاً تعظمه والأوس والخزرج ومن نزل المدينة ومكة وما والاها ويذبحون له ويحذون له .

قال هشام : وحدنا رجل من قريش عن أبي عبيدة بن عبد الله بن أبي عبيدة بن محمد بن عامر بن ياسر قال : كانت الأوس والخزرج ومن يأخذ مأخذه من العرب من أهل يثرب وغيرها يحجون فيقهون مع الناس المواقف كلها ولا يخلقون رؤسهم فإذا نفروا أتوه فخلقوا عنده رؤوسهم وأقاموا عنده لا يرون لحجهم تماماً إلا بذلك وكانت مناة لهذيل وخزاعة فبعث رسول الله ﷺ علياً رضي الله عنه فهدمها عام الفتح .

ثم اتخذوا اللات بالطائف وهي أحدث من مناة وكانت صخرة مرتفعة (١) وكانت سدتها من ثقيف وكانوا قد بنوا عليها بناء وكانت في يثرب وجميع

(١) في نسخة مريضة .

العرب تعظما وكانت العرب تسمى زيد أنلات وتم اللات وكانت في موضع منارة مسجد الطائف اليسرى اليوم فلم يزالوا كذلك حتى أسلمت تعقيف فبعث رسول الله ﷺ المغيرة بن شعبه فهدمها وحرقها بالنار .

ثم اتخذوا العزى وهى أحدث من اللات اتخذها ظالم بن أسعد وكانت برادى نخلة الشامية فوق ذات عرق وبنوا عليها بيتاً وكانوا يسمعون منه الصوت . قال هشام : وحدثني أبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : كانت العزى شيطانة تأتى ثلاث سمرات يبطن نخلة فلما افتتح رسول الله ﷺ مكة بعث خالد بن الوليد فقال أنت بطن نخلة فإنك تجسد ثلاث سمرات فاعتضد الأولى فأتاها فعضدها . فلما جاء إليه قال : هل رأيت شيئاً ؟ قال لا . قال فاعتضد الثانية فأتاها فعضدها . ثم أتى النبي ﷺ . فقال هل رأيت شيئاً قال لا قال فاعتضد الثالثة فأتاها فإذا هو بجنية نافذة سعيها واضعة يديها على عاتقها تصر بأنيابها وخلفها دية السلى وكان سادنها . فقال خالد : يا عز كفرانك لا سبحانه أنى رأيت الله قد اهانك

ثم ضربها فقلق رأسها فإذا هى حممة (١) ثم عضد الشجرة وقتل دية السادن ثم أتى النبي ﷺ فأخبره فقال تلك العزى ولا عزى بعدها للعرب . قال هشام : وكان لقريش أصنام في جوف الكعبة وحولها وأعظمها عندهم هل . وكان فيما يلعبن من عقيق أحمر على صورة الإنسان مكسور اليد اليمنى أدركته قريش كذلك فجعلوا له يداً من ذهب . وكان أول من نصبه خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر وكان في جوف الكعبة وكان قدامه سبعة أقدح مكتوب في أحدها صريح وفي الآخر ملصق فإذا شكوا في مولود أهدوا له هدية ثم ضربوا بالقدح فإن خرج صريح الحقوه وإن خرج ملصقاً دفعوه . وكانوا إذا اختلفوا في أمر أو أرادوا سفراً أو عملاً أنوه فاستقسموا بالقداح عنده . وهو الذى قال له أبو سفيان يوم أحد : أعل هبل أى علا دينك . فقال رسول الله ﷺ لأصحابه ألا تحيونه فقالوا

(١) الحممة بضم الحاء . وفتح اليمين جمعها حم الرماد ، وكل ما احترق من الثمار .

وما نقول . قال قولوا لله أعلى وأجل . وكان لم أساف وناثة قال هشام
لخثع الكلبى عن أبي صالح عن ابن عباس أن أساف رجل من جرم يقال له
أساف بن يمل وناثة بنت زيد من جرم وكان يتعشقا في أرض اليمن فأقبلا
حجاجاً فدخلا البيت فوجداه غفلة من الناس وخلوة من البيت ففجرا بها
في البيت فسمخا فأصبحوا فوجدوهما بمسوخين فأخرجوهما فوضعوهما
موضعهما فمبذتهما خزاعة وقريش ومن حج البيت بعد من العرب . قال
هشام لما سمخا حجرين وضعا عند البيت ليقظ الناس بهما فلما طال مكثهما
وعبدت الأصنام عبدا معهما . وكان أحدهما ملصقاً بالكعبة والآخر في
موضع زمزم فنقلت قريش الذى كان ملصقاً بالكعبة إلى الآخر فكانوا
ينحرون ويذبحون عندهما .

وكان من تلك الأصنام ذو الخلصة وكان مروة (١) يضاء منقوشة عليها
كهيئة التاج وكانت بقبالة بين مكة (٢) والمدينة على مسيرة سبع ليال من مكة
وكانت تعظمها وتهدى لها خشم وبجيلة . فقال رسول الله ﷺ لجرير رضى
الله عنه : لا تكفى ذا الخلصة فوجهه إليه فسار بأحس فقابلته خشم وباهلة
فظفر بهم وهدم بنيان ذى الخلصة وأضرم فيه النار ، وذو الخلصة اليوم
عتبة باب مسجد قبالة .

وكان لدوس صنم يقال له ذو الكفين . فلما أسلوا بعث رسول الله ﷺ
الطفيل بن عمرو فخرقه .

وكان لبني الحارث بن يشكر صنم يقال له ذو الثرى .
وكان لقضاعة والحتم وجذام وعاملة وغطفان صنم في مشارف الشام
يقال له الأقصر .

وكان لمزينة صنم يقال له فهم وبه كانت تسمى عبد فهم .
وكان لعزة صنم يقال له سعيير

(١) المروة — حجارة بركة تقدر منها النار جمعها مرو .

(٢) وفي نسخة اليمن : قال ابن الأثير في النهاية قبالة بفتح التاء وتغفيف الباء
بلد باليمن معروف .

وكان لطيفاً صنم يقال له الفلّس . وكان لأهل كل واد من مكة صنم في دارهم يعبدونه فإذا أراد أحدهم السفر كان آخر ما يصنع في منزله أن يتمسح به وإذا قدم من سفره كان أول ما يصنع إذا دخل منزله أن يتمسح به . ومنهم من اتخذ بيتاً ومن لم يكن له صنم ولا بيت نصب حجراً أما استحس ثم طاف به وسموها الأنصاب . وكان الرجل إذا سافر فزول منزلاً أخذ أربعة أحجار فنظر إلى أحسنها فأتخذه رباً وجعله ثلاثة الأثافي (١) لقدرة فإذا ارتحل تركه . فإذا نزل منزلاً آخر فعل مثل ذلك ولما ظهر رسول الله ﷺ على مكة دخل المسجد والأصنام منصوبة حول الكعبة فجعل يطعن بسية (٢) قوسه في عيونها ووجوهها ويقول جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً ثم أمر بها فكفّت على وجوهها ثم أخرجت من المسجد فخرقت . وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : في زمان يزدرد عبدت الأصنام ورجع من رجع عن الاسلام .

أخبرنا إسماعيل بن أحمد نا عمر بن عبيد الله نا أبو الحسين بن بشران نا عثمان بن أحمد الدقاق ثنا جميل نا حسن بن الربيع نا مهدي بن ميمون . قال سمعت أبا رجاء العطاردي يقول : لما بعث رسول الله ﷺ فسمعنا به لحقنا بمسيلة الكذاب ، ولحقنا بالنار ، وكنا نعيد الحجر في الجاهلية فإذا وجدنا حجراً هو أحسن منه تلقى ذاك وتأخذناه وإذا لم نجد حجراً جمعنا حثية من تراب ثم جئنا بنعم فخلبناها عليه ثم طفتنا به . أخبرنا محمد بن عبد الباقي بن أحمد نا أحمد بن أحمد الحداد نا أبو نعيم أحمد بن عبد الله نا أبو حامد بن جبلة نا أبو عباس السراج نا أحمد بن الحسن بن خراش نا مسلم بن إبراهيم نا عمارة المعولى . قال سمعت أبا رجاء العطاردي يقول : كنا نعد إلى الزمل فنجمه فنطلب عليه فتعبده . وكنا نعد إلى الحجر الأبيض فتعبده زماناً ثم تلقينه . أخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر بن ثابت نا عبد العزيز بن علي الوراق نا أحمد بن إبراهيم نا يوسف بن يعقوب التيسابوري نا أبو بكر (١) الأثافي جميع الأثافي ما يوضع عليه القدر .

(٢) سبة القوس بكسر السين وبالياء ما عطف من طرفها .

ابن أبي شيبة ثنا يزيد بن هرون نا الحجاج بن أبي زينب . قال سمعت أبا
عثمان التهمدي قال : كنا في الجاهلية نعبد حجراً فسمعنا منادياً ينادي يا أهل
الرحال إن ربكم قد ملك فالتمسوا لكم رباً غيره . قال : فخرجنا على كل صعب
وذلول فبينما نحن كذلك نطلب ، إذا نحن بمناد ينادي إنا قد وجدنا ربكم أو
شبهه قال : فاجتأنا فإذا حجر فتحرنا عليه الجزر . أنبأنا محمد بن أبي طاهر نا
أبو اسحاق البرمكي نا أبو عمر بن حيوية نا أحمد بن معروف نا الحسين بن
القهم ثنا محمد بن سعد نا محمد بن عمرو نا الحجاج بن صفوان نا ابن أبي
حسين نا شهر بن حوشب نا عمرو بن عتبة قال : كنت امرأة ممن يعبد
الحجارة فينزل الحى ليس معهم آلهة فيخرج الحى منهم فيأتى بأربعة أحجار .
فينصب ثلاثة لقدرة ويحمل أحسنها . إلهاً يعبد . ثم لعله يجد ما هو أحسن
منه قبل أن يرتحل فيتركه ويأخذ غيره . أنبأنا عبد الوهاب بن المبارك نا
أبو الحسين بن عبد الجبار نا أبو الحسن العتقى نا عثمان بن عمرو بن الميثاب نا
أبو محمد عبد الله بن سليمان القافى نا أبو الفضل محمد بن أبي هرون الوراق
ثنا الحسن بن عبد العزيز الجروى نا شيخ من ساكنى مكة . قال : سئل
سفيان بن عيينة كيف عبت العرب الحجارة والأصنام . فقال أصل عبادتهم
الحجارة أنهم قالوا البيت حجر فحُث ما نصبنا حجراً فهو بمنزلة البيت . وقال
أبو معشر : كان كثير من أهل الهند يعتقد الربوبية ويقولون بأن الله تعالى
ملائكة إلا أنهم يعتقدونه صورة كأحسن الصور وأن الملائكة أجسام
حسان وأنه سبحانه وتعالى وملائكته محتجبون بالسماوات فتخذوا أصناماً على
صورة الله سبحانه عديم وعلى صور الملائكة فعبدها وقربوا لها لموضع
المشابهة على زعمهم . وقيل لبعضهم : أن الملائكة والكواكب والأفلاك
أقرب الأجسام إل الخالق فمظموها وقربوا لها ثم عملوا الأصنام .
وبنى جماعة من القدماء بيوتاً كانت للأصنام فنهايت على رأس جبل
بأصبهان كانت فيه أصنام أخرجهما كوشناسب لما تجس وجعله بيت نار .
والبيت الثانى والثالث فى أرض الهند . والرابع بمدينة بلخ بناه بنو شهر قبا
ظهر الاسلام خربه أهل بلخ . والخامس بيت بصنعاء بناه الضحاك على اسم

الزهرة غزبه عثمان بن عفان رضي الله عنه . والسادس جاء قابوس الملك على اسم الشمس بمدينة قرغانة غزبه المحتصم .

وذكر يحيى بن بشير بن عمير النهاوندى : أن شريعة الهند وضعها لهم رجل برهمي ، ووضع لهم أصناماً وجعل لهم أعظم بيوتهم بيتاً بالميتان . (وهي مدينة من مدائن السند) . وجعل فيه صنمهم الأعظم الذي هو كصورة الهبول الأكبر . وهذه المدينة فتحت في أيام الحجاج وأرادوا قلع الصنم فقتل لهم : إن تركتموه ولم تقلعوه جعلنا لكم ثلث ما يجتمع له من مال . فأمر عبد الملك بن مروان بتركه فالتند تصيح اليه من ألقى فرسخ ولا بد للحاج أن يحمل معه دراهم على قدر ما يمكنه من مائة إلى عشرة آلاف لا يكون أقل من هذا ولا أكثر ومن لم يحمل معه ذلك لم يتم حجه . فليقه في صندوق عظيم هناك ويطوفون بالصنم . فإذا ذهبوا قسم ذلك المال فثلثه للسدين وثلثه لعامة المدينة وحصونها وثلثه لسدة الصنم ومصلحه .

قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله : فانظر كيف تلاعب الشيطان بهؤلاء وذهب بعقولهم ففتحوا بأيديهم ما حجبوه وما أحسن ما عاب الخلق سبحانه وتعالى أصنامهم فقال : «الْهَمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أِذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا» . وكانت الإشارة إلى العبادة أي أتمتمشون وتبطشون وتبصرون وتسمعون . وكانوا عابدين عابزة عن ذلك وهي جماد وهم حيوان فكيف عبد التام الناقص . ولو تفكروا لعلموا أن الإله يصنع الأشياء ولا يصنع ، ويجمع وليس بمجموع ، وتقوم الأشياء به ولا يقوم بهاء وإنما ينبغي للإنسان أن يعبد من صنعه لا ما صنعه . وما خيل اليهم أن الأصنام تشفع لغيره في شدة غياله ليس فيه شبهة يتعلق بها .

(ذكر تليسه على عاى النار والشمس والقمر)

قال المصنف : قد لبس ابليس على جماعة فحسن لهم عبادة النار وقالوا
هى الجوهر الذى لا يستغنى العالم عنه ومن هنا زين عبادة الشمس .
وذكر أبو جعفر بن جرير الطبرى : أنه لما قتل قابيل هابيل وهرب من
أبيه آدم إلى الجن أتاه ابليس . فقال له : ان هابيل انما قبل قربانه وأكلته
النار لأنه كان يخدم النار ويعبدها فانصب أنت ناراً تكون لك ولعقبك .
فبنى بيت نار فهو أول من نصب النار وعبدها ، قال الجاحظ : وجاء
زرادشت من بلخ وهو صاحب الجوس فادعى أن الوسى ينزل إليه على جبل
سيلان فدعى أهل تلك النواحي الباردة الذين لا يعرفون إلا البرد وجعل
الوعيد بتضايف البرد ، وأقربأه لم يمت ألا إلى الجبال فقط . وشرع لأصحابه
التوضوء بالأبوال وغشيان الأمهات ، وتعظيم التيران ، مع أمور سمجة .
قال ومن قول زرادشت كان الله وحده ، فلما طالت وحدته فكر فتولد من
فكرته ابليس . فلما مثل بين يديه وأراد قتله امتنع منه فلما رأى امتناعه
ودعه إلى مدة .

قال الشيخ أبو الفرج رحمه الله : وقد بنى عابدوا النار لها بيوتاً كثيرة .
فأول من رسم لها بيتاً أفريديون فاتخذ لها بيتاً بطرسوس وآخر ببخارى .
واتخذ لها يمين بيتاً بسجستان . واتخذ لها أبو قباذ بيتاً بناحية بخارى . وبنى
بعد ذلك بيوت كثيرة لها . وقد كان زرادشت وضع ناراً زعم أنها جاءت
من السماء فأكلت قربانهم . وذلك أنه بنى بيتاً وجعل فى وسطه امرأة
ولف القربان فى حطب وطرج عليه الكبريت فلما استوت الشمس فى كبد
السماء قايت كوة قد جعلها فى ذلك البيت فدخل شعاع الشمس فوقع على
المرأة فانعكس على الحطب فوقعت فيه النار . فقال لا تطفؤا هذه النار .

(فصل) قال المصنف : وقد حسن إبليس لعنه الله لأقوام عبادة
القمر ولآخرين عبادة النجوم . قال ابن قتيبة وكان قوم فى الجاهلية عبدوا
الشمسى العبور وفتتوا بها . وكان أبو كبشة الذى كان المشركون ينسبون

إليه رسول الله ﷺ أول من عبدها . وقال قلعتم السماء عرضاً ولم يقطع
السماء عرضاً غيرها وعبدها وخالف قريشاً فلما بعث رسول الله ﷺ ودعا
إلى عبادة الله وترك الأوثان قالوا هذا ابن أبي كبة أى شبهة هارون في الخلاف
كما قالت بنو إسرائيل لمريم يا أخت هارون أى شبهة هارون في الصلاح
وهما شعريان إحداهما هذه والشعري الأخرى هى التميمية وهى تقابلها
وبينها المجرة - والغميمية من النراع المبسوط فى جهة الأسد وتلك فى
الجوزاء .

وزين إبليس لعنه الله لآخرين عبادة الملائكة وقالوا : هى بنات الله
تعالى . تعالى الله عن ذلك . وزين لآخرين عبادة الخيل والبقر . وكان
السامري من قوم يعبدون البقر فلهذا صاغ عجلاً . وجاء فى التعبير أن فرعون
كان يعبد تيساً وليس فى هؤلاء من أعمل فكره ولا استعمل عقله فى تدبير
ما يفعل نسأل الله السلامة فى الدنيا والآخرة .
(ذكر تلبسه على الجاهلية)

قال المصنف : ذكرنا كيف لبس عليهم فى عبادة الأصنام . ومن أقبح
تلبسه عليهم فى ذلك تقليد الآفة من غير نظر فى دليل كما قال الله عز وجل
﴿ وَإِذْ أَقْبَلَ لَهُمْ آتِيعُوا مَا أَرْسَلْنَا بِهِ قُلُوبُكُمْ تَلْبِيعُ مَا آتَيْنَا عَلَيْهِمْ آيَةً نَآ أَوْ لَوْ
كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئاً وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾^(١)
المعنى أتبعوهم أيضاً .

وقد لبس إبليس على طائفة منهم فقالوا بمذاهب الدهرية وأنكروا
الخالق وجحدوا البعث ، وهؤلاء الذين قال الله سبحانه فيهم : « مَا لِهِمْ إِلَّا
حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّمْرُ »^(٢) . وعلى آخرين منهم :
فأفروا بالخالق لكنهم جحدوا الرسل والبعث . وعلى آخرين منهم : فرغموا
أن الملائكة بنات الله . وأمال آخرين منهم إلى مذهب اليهود وآخرين إلى
مذهب المجوس ، وكان فى بنى تميم منهم زرارة ابن جديس التميمي وابنه حاجب .
وعن كان يقر بالخالق والإبشاء والإعادة والثواب والعقاب عبد المطلب
ابن هاشم ، وزيد بن عمرو بن نفيل ، وقس بن ساعدة ، وعامر بن الظرب -

(٢) سورة المجاثية آية (٢٤)

(١) سورة البقرة آية (١٧٠)

وكان عبد المطلب إذا رأى ظالماً لم تصبه عقوبة . قال تافه أن وراء هذه الدار لداراً يحزى فيها المحسن والمسيء . ومنهم زهير بن أبي سلمى وهو القائل :
يؤخر فيوضع في كتاب فينخر ليوم الحساب أو يعجل فينقم
ثم أسلم ومنهم زيد الفوارس بن حصن ، ومنهم الفليس بن أمية الكنانى .
كان يطلب بقاء الكعبة وكانت العرب لا تصدر عن مواسمها حتى يعظها
ويوصيها فقال يوماً : يا معشر العرب أطيعوني ترشدوا قالوا : وما ذاك .
قال : أنكم تفردتم بألهة شتى إني لأعلم ما الله بكل هذا راض وأن اقرب هذه
الآلهة وأنه ليحب أن يعبد وحده . فتفرقت عنه العرب لذلك ولم يسمعوا
مواعظه . وكان فيهم قوم يقولون من مات فربطت على قبره دابته وترك
حتى تموت حشر عليها ومن لم يفعل ذلك حشر ماشياً . ومن قاله عمرو بن
زيد الكلبي .

قال المصنف : وأكثر هؤلاء لم يزل عن الشرك وإنما تمسك منهم بالتوحيد
ورفض الأصنام القليل كقس بن ساعدة وزيد وما زالت الجاهلية تبندع
البدع الكثيرة . فنها النسيء وهو تحريم الشهر الحرام وتحليل الشهر الحرام
وذلك أن العرب كانت قد تمسكت من ملة إبراهيم صلوات الله وسلامه
عليه بتحريم الأشهر الأربعة فإذا احتاجوا إلى تحليل المحرم للحرب أخرجوا
تحريمه إلى صفر ثم يحتاجون إلى صفر ثم كذلك حتى تتدافع السنة . وإذا
حججوا قالوا : ليك لا شريك لك ، إلا شريكاً هولك ، تملكه وما ملك .
ومنها تورث الذكر دون الأنثى . ومنها أن أحدهم كان إذامات ورث نكاح
زوجته أقرب الناس إليه ومنها البحيرة وهى الناقة تلد خمسة أبطن فإن كان
الخامس أنثى شقوا أذنها وحرمت على النساء . والسائبة من الأنعام كانوا
يسبيونها ولا يركبون لها ظهراً ولا يحلبون لها لبناً . والوصيلة الشاة تلد سبعة
أبطن فإن كان السابع ذكراً أو أنثى قالوا وصلت أخاها فلا تذبح وتكون
منافسها للرجال دون النساء فإذا ماتت اشترك فيها الرجال والنساء . والحام
الفحل ينتج من ظهره عشرة أبطن فيقولون قد حمى ظهره فيسبيونه لأصنامهم ولا
يحمل عليه . ثم يقولون أن الله عز وجل أمرنا بهذا فذلك معنى قوله تعالى : ما جعل
الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين كفروا يفترون على الله

الكذب . ثم افقه عز وجل رد عليهم فيها حرموه من البحيرة والسائبة والوصيلة والحام وفيما أحلوه بقولهم مخالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا قال الله تعالى قُلْ أَذْكَرِينَ حَرَّمَ أَمْ الْأُنثِيَّاتُ الْمَعْنَى إِنْ كَانَ اللَّهُ تَعَالَى حَرَّمَ الذَّكَرِينَ فَكُلُّ الذَّكَرِ حَرَامٌ وَإِنْ كَانَ حَرَّمَ مَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثِيَّاتِ فَإِنَّهَا تَشْتَمِلُ عَلَى الذَّكَرِ وَالْأُنْثَى فَيَكُونُ كُلُّ جَنِينٍ حَرَامًا . وزين لهم إبليس قتل أولادهم فالإنسان منهم يقتل ابنته ويذوكله . ومن جملة ما لبس عليهم إبليس أنهم قالوا لو شاء الله ما أشركنا أى لو لم يرض شركنا لحال بيننا وبينه فتعلقوا بالمشيئة وتركوا الأمر ومشية الله تم الكائنات وأمره لا يعم مراداته فليس لأحد أن يتعلق بالمشيئة بعد ورود الأمر ومذاهبهم السخيفة التى ابتعدوها كثيراً لا يصلح تضيق الزمان بذكرها ولا هى مما يحتاج إلى تكلف ردها .

- ذكر تلبس إبليس على جاحدى النبوات -

قال المصنف : قد لبس إبليس على البراهمة والهندوس وغيرهم فزين لهم جحد النبوات ليسد طريق ما يصل من الآله . وقد اختلف أهل الهند فهم دهرية ومنهم ثنوية ومنهم على مذاهب البراهمة ومنهم من يعتقد نبوة آدم وإبراهيم فقط وقد حكى أبو محمد النوبختى فى كتاب الآراء والديانات أن قوما من الهند من البراهمة أثبتوا الخالق والرسول والجنة والنار وزعموا أن رسولهم ملك أتاهم فى صورة البشر من غير كتاب له أربعة أيد وإثنا عشر رأساً من ذلك رأس إنسان ورأس أسد ورأس فرس ورأس فيل ورأس خنزير وغير ذلك من رؤوس الحيوانات وأنه أمرهم بتعظيم النار ونهاهم عن القتل والذبايح إلا ما كان للنار ونهاهم عن الكذب وشرب الخمر وأباح لهم الزنا وأمرهم أن يعبدوا البقر ومن ارتد منهم ثم رجع حلقوا رأسه ولحيته وحاجبيه وأشفاها عنبه ثم يذهب فيسجد للبقر فى هذيانات يضيع الزمان بذكرها .

قال المصنف : وقد التى إبليس إلى البراهمة ست شبهات .

(الشبهة الأولى) : استبعاد اطلاع بعضهم على ما خفى عن بعض فقالوا :

(٢) سورة الأنعام آية (١٤٢)

(١) سورة الأنعام آية (١٣٩)

(هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ) والمعنى وكيف أطلع على ما خفي عنكم . وجواب هذه الشبهة أنهم لو ناطقوا العقل لأجازت اختيار شخص بشخص لخصائص يعلو بها جنسه فيصلح بتلك الخصائص لتلقف الوحي إذ ليس كل أحد يصلح لذلك وقد علم الكل أن الله سبحانه وتعالى ركب الأمزجة متفاوتة وأخرج إلى الوجود أدوية تقاوم ما يعرض من الفساد البدني فإذا أمد النبات والأحجار بخواص لإصلاح أبدان خلقت للفناء وهنا والبقاء في دار الآخرة لم يبعد أن يختص شخصاً من خلقه بالحكمة البالغة والدعاية إليه إصلاحاً لمن يفسد العالم بسوء الأخلاق والأفعال ومعلوم أن المخالفين لا يستنكرون أن يختص أقوام بالحكمة ليسكنوا فورات الطباع الشريرة بالموعظة فكيف ينكرون أمداد الباري سبحانه بعض الناس برسائل ومصالح ووصايا يصلح بها العالم ويطيب أخلاقهم وقيم بها سياستهم وقد أشار عز وجل إلى ذلك في قوله عز وجل : **لَا أَكُنَ لِلنَّاسِ مَجْجِبًا أَنْ آوْحِيَنَا إِلَيْكَ رَجُلًا مِّنْهُمْ**)

(الشبهة الثانية) قالوا هلا أرسل ملكاً فإن الملائكة إليه أقرب ومن الشك فهم أبعد والادميون يحبون الرئاسة على جنسهم فيوقع هذا شكاً وجواب هذا من ثلاثة أوجه : أحدهما أن في قوى الملائكة قلب الجبال والصخور فلا يمكن إظهار معجزة تدل على صدقهم لأن المعجزة ما خرقت العادة وهذه العادة الملائكة وإنما المعجزات الظاهرة ما ظهرت على يد بشر ضعيف ليكون دليلاً على صدقه . والثاني : أن الجنس إلى الجنس أميل فصح أن يرسل إليهم من جنسهم لئلا ينمروا ويعقلوا عنه ثم تخصيص ذلك الجنس بما يعجز عنه جنسه دليل على صدقه : والثالث أنه ليس في قوى البشر رؤية الملك وإنما الله تعالى يقوى الأنبياء بما يرزقهم من إدراك الملائكة ولهذا قال الله تعالى وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا جَعَلْنَاهُ رَجُلًا لَّيَنْظُرَ إِلَيْهِ وَيَأْتُوا بِهِ ويفهموا عنه ثم قال وَلَلْبَشَرِ لَّالِئِبُونَ أَي لخلطنا عليهم ما يخاطبون على أنفسهم حتى يشكروا فلا يدرون أملك هو أم آدمي .

(الشبهة الثالثة) قالوا نرى ما تدعيه الأنبياء من علم الغيب والمعجزات وما يلقي إليهم من الوحي يظهر جنسه على الكهنة والسحرة فلم يبق لنا دليل

(١) سورة المؤمنون آية (٢٤)

(٢) سورة يونس آية (٢)

(٣) سورة الأنعام آية (٩)

(٤) سورة الأنعام آية (٩)

تفرق به بين الصحيح والفساد . والجواب أن نقول : أن الله تبارك وتعالى بين الحجج ثم بث الشبهة وكلف العقول الفرق فلا يقدر ساحر أن يحمي ميتاً ولا أن يخرج من عصا حيا وأما الكاهن فقد يصيب ويخطئ بخلاف النبوة التي لا خطأ فيها بوجه .

(الشبهة الرابعة) قالوا لا يخلوا ما أن نحمي الأنبياء بما يوافق العقل أو بما يخالفه فإن جاموا بما يخالفه لم يقبل وإن جاموا بما يوافقه فالعقل يفتي عنه . والجواب أن نقول : قد ثبت أن كثيراً من الناس يعجزون عن سياسات الدنيا حتى محتاجون إلى متمم كالحكام والسلاطين فكيف بأمور الإلهية والأخروية .

(الشبهة الخامسة) قالوا قد جاءت الشرائع بأشياء ينفر منها العقل فكيف يجوز أن تكون صحيحة من ذلك لإيلاف الحيوان . والجواب أن العقل ينكر إيلاف الحيوان بعضه لبعض فأما إذا حكم الخالق بالإيلاف لم يبق للعقل اعتراض ويبان ذلك أن العقل قد عرف حكمة الخالق سبحانه وتعالى وأنه لا خلل فيها ولا نقص فأوجبت عليه هذه المعرفة التسليم لما خفي عنه ومتى اشتبه علينا أمر في فرع لم يجر أن نحكم على الأصل بالاطلاق ثم قد ظهرت حكمة ذلك فانا نعلم أن الحيوان يفضل على الجماد ثم الناطق أفضل مما ليس بناطق بما أوتي من الفهم والفطنة والقوى النظرية والعملية وحاجة هذا الناطق إلى إبقاء فهمه ولا يقوم في إبقاء القوى مقام اللحم شيء ولا يستطرق تناول القوى الضعيف وما فيه فائدة عظيمة لما قلت فائدته . وإنما خلق الحيوان البهيم للحيوان الكريم فلم يلزم ذبح لكثر وضائق به المرعى ومات في تأذي الحيوان الكريم بحيفته فلم يكن لا يجاد فائدة . وأما ألم الذبح فانه يستر وقد قيل أنه لا يوجد أصلاً لأن الحساس للآلم أغشية الدماغ لأن فيه الأعضاء الحساسة ولذلك إذا أصابها آفة من صرع أو سكتة لم يحس الإنسان بآلم فاذا قطعت الأوداج سرعاً لم يصل ألم الجسم إلى عقل الحس ولهذا قال عليه الصلاة والسلام : إذا ذبح أحدكم فليحد شفرته وليريح ذبيحته . .

(الشبهة السادسة) قالوا ربما يكون أهل الشرائع قد ظفروا بخواص من

حجارة وخشب . والجواب أن هذا كلام ينبغي أن يستحي من إرادته فانه لم يبق شيء من العقاقير والأحجار إلا وقد وضعت خواصها وبان سترها فلو ظفر واحد منهم بشيء وأظهر خاصيته لوقع الانكار من العلماء بتلك الخواص وقالوا ايس هذا منك إنما هذه خاصية في هذا . ثم إن المعجزات ليست نوعاً واحداً بل هي بين صخرة خرجت منها ناقة وعصا انقلبت حية وحجر تفجّر عيوناً وهذا القرآن الذي له منذ نزل دون الستة مئة فالأسماع تذكره والأفكار تدبره والتحدثى به على الدوام ولم يقدر أحد على مد اناة منه فأين هذا والخاصة والسحر والشعنة .

قال أبو الوفاء على بن عقيل رضى الله عنه : صبت قلوب أهل الإجماد لانتشار كلبة الحق وثبوت الشرائع بين الخلق والإمتثال لأوامرها كان الراوندى ومن شاكله كأبي العلاء . ثم مع ذلك لا يرون لمقاتلهم نباهة ولا أثر أبلى الجوامع تتدفق زحاما والأذنان تملأ أسماعهم بالتعظيم لشأن النبي ﷺ والإقرار بما جاء به ، وإتفاق الأموال والأنفس في الحج مع ركوب الأخطار ومعاناة الأسفار ومفارقة الأهل والأولاد . لجعل بعضهم يندس في أهل النقل فيضع المفاصد على الأسانيد ويضع السير والآخبار وبعضهم يروى ما يقارب المعجزات من ذكر خواص في أشجار وخوارق العادات في بعض البلاد وأخبار عن الغيوب عن كثير من السهنة والمنجمين ويبالغ في تقرير ذلك حتى قالوا أن سطيحا قال في الحبيء الذي خبيء له : حبة بر ، في إحلل مهر . والأسود كان يعظ ويقول الشيء قبل كونه . ومهنا اليوم معزومون يكلمون الجنى الذى فى باطن المجنون فيكلمهم بما كان ويكون وما شاكل ذلك من الخرافات فمن رأى مثل هذا قال بقلة عقله وقلة تلحجه لقصد هؤلاء الملاحدة وهل ما جاءت به النبوات إلا متارب هذا ، وليس قول الكاهن . حبة بر في إحلل مهر ، وقد أخفيت كل الإخفاء بأكثر من قوله . « وأنشكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم » وهل يبق لهذا وقع في القلوب وهذا التقويم ينطق بالنفع من الركوب اليوم وهل ترك تلح هذا إلا النبي (١)

(١) وفي نسخة إلا النبي

والله ما قصدوا بذلك إلا قصداً ظاهراً ولحقوا إلهاً جلياً فقالوا تعالوا
نكثر الجولان في البلاد والأشخاص والنجوم والخواص فلا يخلو مع
الكثرة من مصادقة الاتفاق لواحدة من هذه . فيصدق بها الكل ويظن أن
يكون ما جاء به الأنبياء خرقاً للمعادات . ثم دس قوم من الصوفية أن فلانا
أهوى بانائه إلى دجلة فامتلاً ذهباً فصار هذا كالمادة بطريق الكرامات من
المتصوفين . وبطريق المعادات في حق المتجمين . وبطريق الخواص في حق
الطائسين . وبطريق الكهانة في حق المعزمين . والعرافين فأى حكم يقي لقول
عيسى عليه السلام . . وَأَنْتُمْ كَمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ . . . وأى
خرق يقي للمعادات وهل المعادات إلا استمرار الوجود . وكثرة الحصول .
فإذا منهم العاقل المتدين على ما في هذا من الفساد قال الصوفي، أتنكر كرامات
الأولياء ، وقال أهل الخواص . أتنكر المغناطيس الذي يجذب الحديد والنعامة
تبلغ النار فتسكت عن جحد ما لم يكن لأجل ما كان فويل للنخق معهم هذا
والباطنية من جانب والمنجمون من جانب مع أرباب المناصب لا يحلون
ولا يصدقون إلا بقولهم فبحان من يحفظ هذه الملة ويعلل كلتها حتى أن كل
الطوائف تحت قهرها إقبالا من الله عز وجل على حراسة النبوات وقمعا
لأهل المحال .

(فصل ٦) ومن المهند البراهمة قوم قد حسن لهم إبليس أن يتقربوا
يا حراق نفوسهم فيحفر للإنسان منهم أخدود وتجتمع الناس فيجاء مضمخا
بالخلوق والطيب وتضرب الممازف والطبول والمسنوج ويقولون طوبى
لهذه النفس التي تعلق إلى الجنة ويقول هو ليكن هذا القربان مقبولا ويكون
ثواب الجنة ثم يلقى نفسه في الأخدود فيحترق فإن هرب نابذوه ونفوه
وتبرأوا منه حتى يموت ومنهم من يحصى له الصخر فلا يزال يلزم صخرة صخرة
حتى يثقب جوفه ويخرج معاه فيموت ومنهم من يقف قريبا من النار إلى أن
يسيل دمه فيسقط . ومنهم من يقطع من ساقه ويخذه قطعاً ويلقيها إلى
النار والناس يزكونه ويمدحونه ويسألون مثل مرتبته حتى يموت . ومنهم من
يقف في اختاء البقر إلى ساقه ويشعل النار فيحترق . ومنهم من يعبد الماء
ويقول هو حياة كل شيء فيسجد له . ومنهم من يجهز له أخدود قريب من

الماء فيقع في الأخدود حتى إذا التهب قام فانغمس في الماء ثم رجع إلى الأخدود حتى يموت فإن مات وهو بينهما حزن أهله وقالوا حرم الجنة وإن مات في أحدهما شهدوا له بالجنة. ومنهم من يزعم نفسه بالجوع والعطش فيسقط أولا عن المني ثم عن الجلوس ثم ينقطع كلامه ثم تبطل حواسه ثم تبطل حركته ثم يغمد. ومنهم من يهيم في الأرض حتى يموت : ومنهم من يفرق نفسه في النهر . ومنهم من لا يأق النساء ولا يوارى إلى العورة ولم جبل شاق تحت شجرة وعندنا رجل يده كتاب يقرأ فيه يقول : طوبى لمن ارتقى هذا الجبل ويسج بطنه وأخرج أمعاءه يده . ومنهم من يأخذ الصخور فيرض بها جسده حتى يموت : والناس يقولون طوبى لك وعندكم نهران فيخرج أقوام من عبادكم يوم عيديم وهناك رجال يأخذون ما على العباد من الثياب ويطحونهم فيقطعونهم نصفين ثم يلقون أحد النصفين في نهر والنصف الآخر في نهر ويزعمون انهما يجريان إلى الجنة . ومنهم من يخرج إلى براح ومعه جماعة يدعون له ويهشونه بنيتة فإذا أضجر جلس ونجم له سباع الطير من كل جهة فتجرد من ثيابه ثم يمتد والناس ينظرون إليه فتبتدره الطير فتأكله فإذا تفرقت الطير جاءت الجماعة فأخذوا عظامه وأحرقوها وتبركوا بها ، في أفعال طويلة قد ذكرها أبو محمد التوحيقي يضيع الزمان في كتابتها والعجب أن الهند قوم تؤخذ الحكمة عنهم ويؤخذ عنهم دقائق الحكمة وتلهم دقائق الأعمال فسبحان من أعمى قلوبهم حتى قادم إبليس هذا المقادم قال وفيهم من يزعم أن الجنة ثنتان وثلاثون مرتبة وأن مكث أهل الجنة في أدنى مرتبة منها أربع مائة ألف سنة وثلاثة وثلاثون ألف سنة وستمائة وعشرون سنة وكل مرتبة أضعاف مائتيها . وأن النار أثنان وثلاثون مرتبة منها ست عشر مرتبة فيها الزمهرير وصنوف عذابه وست عشرة مرتبة فيها الحريق وصنوف عذابه .

- ذكر تأييده على اليهود -

قال المصنف . قد ليس عليهم في أشياء كثيرة نذكر منها نبذة ليستدل بها على تلك . فمن ذلك تشبيههم الخائف بالخالق ولو كان تشبيههم حقاً لجاز عليه ما يجوز عليهم وحكى أبو عبد الله بن حامد من أصحابنا . أن اليهود تزعم أن

الإله المعبود رجل من نور على كرسى من نور على رأسه تاج من نور وله أعضاء كاللآدميين ومن ذلك قولهم عزيز بن الله ولو فهموا أن حقيقة النبوة لا تكون إلا بالتبعض والخالق ليس بذى أبعاد لأنه ليس بمؤلف لم يثبتوا نبوة . ثم أن الولد في معنى الوالد وقد كان عزيز لا يقوم إلا بالطعام والإله من قامت به الأشياء لا من قام بها والذي دعاهم إلى هذا مع جهلهم بالحقائق أنهم رأوه قد عاد بعد الموت وقرأ التوراة من حفظه فتكلموا بذلك من ظنونهم الفاسدة ويدل على أن القوم كانوا في بعد من الذهن أنهم لما رأوا أثر القسرة في فرق البحر لهم ثم مروا على أصنام طلبوا مثلها فقالوا أَجْعَلُ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ فَلَمَّا جَرَمَ مُوسَى عَنْ ذَلِكَ بَقِيَ فِي نَفْسِهِمْ فَظَهَرَ الْمَسْتُورُ بِعِبَادَتِهِمُ الْعَجَلِ وَالَّذِي حَلَمَهُمْ عَلَى هَذَا شَيْئَانِ أَحَدُهُمَا جَهْلُهُمْ بِالْخَالِقِ وَالثَّانِي أَنَّهُمْ أَرَادُوا مَا يَسْكُنُ إِلَهُ الْحَسَنِ لَعَلَّهَا الْحَسْرَةُ عَلَيْهِمْ وَبَعْدَ الْعَقْلِ عَنْهُمْ وَلَوْ لَا جَهْلُهُمْ بِالْمَعْبُودِ مَا جَرَّأُوا عَلَيْهِ بِالْكَلِمَاتِ الْقَبِيحَةِ كَقَوْلِهِمْ (إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ) وَقَوْلِهِمْ (يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ) تَعَالَى اللَّهُ عَنِ ذَلِكَ علواً كبيراً . ومن تلبسه عليهم أنهم قالوا : لا يجوز نسخ الشرائع . وقد علموا أن من دين آدم جواز نكاح الأخوات ، وذوات المحارم ، والعمل في يوم السبت ، ثم نسخ ذلك بشريعة موسى قالوا إذا أمر الله عز وجل بشيء كان حكمه فلا يجوز تغييره . قلت . قد يكون التغيير في بعض الأوقات حكمة فان قلب الأدي من صحة إلى مرض ومن مرض إلى موت كله حكمة وقد حظر عليكم العمل يوم السبت وأطلق لكم العمل يوم الأحد وهذا من جنس ما أنكرتم وقد أمر الله عز وجل إبراهيم عليه السلام بذبح ابنه ثم نجاه عن ذلك .

ومن تلبسه عليهم أنهم قالوا : دَلَّنَ مَسْنَا النَّارِ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً ، وهي الأيام التي عد فيها العجل وفضائحهم كثيرة ثم حلهم البليس على العناد المحض لمجدوا ما كان في كتابهم من صفة نبيتنا ﷺ وغيروا ذلك وقد أمروا أن يؤمنوا به ورضوا بعذاب الآخرة فعلباؤهم عاندوا وجهالهم قلبه اثم العجب أنهم غيروا ما أمروا به وحر فوا ودانوا بما يريدون فأين العبودية ممن يترك

(٢) سورة آل عمران آية (١٨١)

(٤) سورة البقرة آية (٨٠)

(١) سورة الأعراف آية (١٣٨)

(٣) سورة المائدة آية (٦٤)

الأمرو ويعمل بالهوى ثم أنهم كانوا يخالفون موسى ويعصونه حتى قالوا أنه آدر (١) واتهموه بقتل هارون واتهموا داود بزوجة أوريا .

أخبرنا محمد بن عبد الباقي الزرارنا الحسن بن علي الجوهري نا أبو عمر ابن حياة نا ابن معروف نا الحارث بن أبي أسامة ثنا محمد بن سعد نا علي بن محمد عن علي بن مجاهد عن محمد بن إسحاق عن سالم مولى عبد الله بن مطيع عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : أتى رسول الله ﷺ بيت المدارس (٢) فقال أخرجوا إلى أعليكم فخرج إليه عبد الله بن ضروريا غللا به فناشده الله بدينه وبما أنتم الله عليهم وأطعمهم من المن والسلوى وظلمهم به من الغنام أتعلمون أتى رسول الله ؟ قال : اللهم نعم . وأن القوم ليعرفون ما أعرف وإن صفتك ونعتك لبين في التوراة ولكنهم حسدوك . قال : فإينعك أنت . قال : أكره خلاف قوى وعسى أن يتبعوك ويسلبوا فأسلم .

أخبرنا هبة الله بن محمد بن عبد الواحد قال : أخبرنا الحسن بن علي قال أخبرنا أحمد بن جعفر بن حمدان قال ثنا عبد الله بن أحمد قال حدثني أبي قال ثنا يعقوب قال ثنا أبي عن ابن إسحاق قال حدثني صالح بن عبد الرحمن بن عوف عن محمود بن لبيد عن سلة بن سلامة بن وقش . قال : كان لنا جبار من اليهود في بني عبد الأشهل فخرج علينا يوما من بيته قبل مبعث النبي ﷺ حتى وقف على مجلس بني عبد الأشهل قال سلة : وأنا يومئذ أحدث من فيهم سنا على بردة مضطجعا فيها بفناء أهل قذرك البعث والقيامة والحساب والميزان والجنة والنار فقال ذلك لقوم أهل شرك وأصحاب أوثان لا يرون بعثا كائنا بعد الموت . فقال له ويحك : يا فلان أترى هذا كائنا أن الناس يعيشون بعد موتهم إلى دار فيها جنة وتار يجزون فيها بأعمالهم قال نعم والذي يخلف به يود أحدهم أن له لحظة من تلك النار بأعظم تنور في الدار يحمونه ثم يدخلونه إياه فيطبقونه عليه وأن ينجو من تلك النار غدا قال له ويحك وما آية ذلك قال نبي مبعوث من نحو هذه البلاد وأشار يده نحو مكة واليمن

(١) الآدر : متفخ الحسية وهو عيب بالقحولية .

(٢) المدارس : كنيسة اليهود وجمعه مدارس .

قالوا ومتى نراه قال فظفر إلى وأنا من أحدثهم سنا أن يستنفذ هذا الغلام عمره يدركه قال سلة فواته ما ذهب الليل والنهار حتى بعث الله رسوله ﷺ وهو حى بين أظهرنا فأمانا به وكفر به بغيا وحسداً قتلنا له ويك يا فلان ألسنت الذى قلت لنا فيه ما قلت قال بلى ولكن ليس به .
(ذكر تليسه على النصارى)

قال المصنف : تليسه عليهم كثير فمن ذلك أن إبليس أو همهم أن الخالق سبحانه جوهر فقال يعقوبية أصحاب يعقوب والملكية أهل دين الملك والنسطورية أصحاب نسطورس : أن الله جوهر واحد أقالم ثلاثة فهو واحد في الجوهرية ثلاثة في الأقومية فأحد الأقالم عندهم الأب والآخر الإبن والآخر روح القدس فبعضهم يقول : الأقالم خواص . وبعضهم يقول : صفات وبعضهم يقول أشخاص وهو لا قد نسوا أنه لو كان الإله جوهرأ لجاز عليه ما يجوز على الجواهر من التجزئ بمكان والتغيرك والسكون والأوان ثم سول لبعضهم أن المسيح هو الله . قال أبو محمد النوبختي زعمت الملكية واليعقوبية أن الذى ولدته مريم هو الإله وسول الشيطان لبعضهم أن المسيح هو ابن الله وقال بعضهم المسيح جوهران أحدهما قديم والآخر حدث ومع قولهم هذا في المسيح يقرون بحاجته إلى الطعام ولا يختلفون في هذا وفي أنه صلب ولم يقدر على الدفع عن نفسه ويقولون إنما فعل هذا بالناسوت فبلا دفع عن الناسوت ما فيه من اللاهوت . ثم ليس عليهم أمر نبينا محمد ﷺ حتى يجعلوه بعد ذكره في الانجيل ومن الكتائين من يقول عن نبينا أنه نبي إلا أنه مبعوث إلى العرب خاصة وهذا تليس من إبليس استغفلم فيه لأنه متى ثبت أنه نبي فالتبى لا يكذب وقد قال بعثت إلى الناس كافة وقد كتب إلى قيصر وكسرى وسائر ملوك الأعاحم .

- ومن تليس إبليس على اليهود والنصارى -

أنهم قالوا لا يعذبنا الله لاجل أسلافنا فتن الأولياء والأنبياء فأخبرنا الله عز وجل عنهم بذلك : **يَحْزَنُ ابْنُ مَرْيَمَ أَنْ يُبَيِّنُوا اللَّهَ وَأَحْبَبُّهُ** . أى منا ابنه عزير وعيسى . وكشف هذا اليبليس أن كان شخص مطالب بحق الله عليه فلا يدفعه

(١) سورة المائدة آية (١٨)

عنه ذوق رابته ولو تعصت المحبة شخصاً إلى غيره لموضع القرابة لتمدى البعض وقد قال نينا عليه السلام لا بنته فاطمة لا أغنى عنك من الله شيئاً وإنما فضل المحبوب بالتقوى فمن عدمها عدم المحبة ثم أن محبة الله عز وجل للعبد ليست بشغف كحبة الآدميين بعضهم بعضاً إذ لو كانت كذلك لكان الأمر يحتمل .
(ذكر تليسه على الصابئين)

قال المصنف : أصل هذه الكلمة أعنى الصابئين من قولهم صبات إذا خرجت من شيء إلى شيء وصبات التجوم إذا ظهرت وصبا به إذا خرج والصابئون الخارجون من دين إلى دين وللعلماء في مذاهبهم عشرة أقوال : أحدها أنهم قوم بين النصارى والمجوس رواء سالم عن سعيد بن جبير وليث عن مجاهد : والثاني أنهم بين اليهود والمجوس رواء ابن أبي نجيم عن مجاهد : والثالث أنهم بين اليهود والنصارى . رواء القاسم بن أبي بزة عن مجاهد : والرابع : أنهم صنف من النصارى ألين قولاً منهم رواء أبو صالح عن ابن عباس . والخامس : أنهم قوم من المشركين لا كتاب لهم رواء القاسم أيضاً عن مجاهد . والسادس : أنهم كالمجوس قاله الحسن . والسابع : أنهم فرقة من أهل الكتاب يقرؤون الزبور قاله أبو العالية . والثامن أنهم قوم يصلون إلى القبلة ويمبئون الملائكة ويقرؤون الزبور قاله قتادة ومقاتل : والتاسع : أنهم طائفة من أهل الكتاب قاله السدي . والعاشر : أنهم كانوا يقولون لا إله إلا الله وليس لهم عمل ولا كتاب ولا نبي إلا قول لا إله إلا الله قاله ابن زيد . قال المصنف : هذه أقوال المفسرين مثل ابن عباس والقاسم والحسن وغيرهم فأما المتكلمون فقالوا مذهب الصابئين يختلف فيه فمنهم من يقول أن هناك هيوئى كان لم يزل ولم يزل يصنع العالم من ذلك الهيوئى وقال أكثرهم العالم ليس بمحدث وسموا الكواكب ملائكة وسموها قوم منهم آلهة وعبدها وبنا لها بيوت عبادات وهم يدعون أن بيت الله الحرام واحد منها وهو بيت زحل وزعم بعضهم أنه لا يوصف الله عز وجل إلا بالنبي دون الإنبات ويقال ليس بمحدث ولا موات ولا جاهل ولا عاجز قالوا لكلا يقع تشبيه ولم تعبدات في شرائع منها أنهم زعموا أن عليهم ثلاث صلوات في كل يوم

أولها ثمان ركعات وثلاث سجندات في كل ركعة وانقضاء وقتها عند طلوع الشمس والثاني خمس ركعات والثالثة كذلك وعليهم صيام شهر أوله الثمان ليال يمضين من آذار وسبعة أيام أولها النسخ ييقين من كانون الأول وسبعة أيام أولها الثمان ليال يمضين من شباط ويحتمون صيامهم بالصدقة والذبايح وحرموا اللحم الجزور في خرافات يضيع الزمان بذكرها وزعموا أن الأرواح الخيرة تصعد إلى الكواكب الثابتة وإلى الضياء وأن الشريرة تنزل إلى أسفل الأرضين وإلى الظلمة . وبعضهم يقول هذا العالم لا ينفى وأن الثواب والعقاب في التناسخ ومثل هذه المذاهب لا يحتاج إلى تكلف في ردّها إذ هي دعاوى بلا دليل وقد حسن إبليس لأقوام من الصابئين أنهم رأوا الكال في تحصيل مناسبة بينهم وبين الروحانيات العلوية باستعمال الطهارات وقوانين ودعوات واشتغلوا بالتجيم والتسخير وقالوا لا بد من متوسط بين الله وبين خلقه في تعريف المعارف والإرشاد للصالح إلا أن ذلك المتوسط ينبغي أن يكون روحانياً لا جسمانياً قالوا فنحن نحصل لأنفسنا مناسبة قدسية بيننا وبينه فيكون ذلك وسيلة لنا إليه وهؤلاء لا يشكرون بمت الأجساد .

ذكر تليس إبليس على المجوس

قال يحيى بن بشر بن عمير النهاوندي كان أول ملوك المجوس كورمث فجاءهم بدِينهم ثم تابع مدعو النبوّة فيهم حتى اشتهر بها زرادشت وكانوا يقولون أن الله تعالى عن ذلك شخص روحاني ظهر فظهرت معه الأشياء روحانية تامة فقال لا يتبأ لغيري أن يتدع مثل هذه التي ابتدعتها فتولد من فكرته هذه ظلمة إذ كان فيها جحود لقدرة غيره فقامت الظلمة تغالبه . وكان ماسه زرادشت عبادة النار والصلاة إلى الشمس يتأولون فيها أنها ملكة العالم وهي التي تأتي بالنهار وتذهب بالليل وتغي النباتات والحيوانات وترد الحرارة إلى أجسادها . وكانوا لا يدفنون موتاهم في الأرض تعظيها ويقولون أنها تنمو الحيوانات فلا تقتوها وكانوا لا يغتسلون بالماء تعظيها وقالوا لأن به حياة كل شيء إلا أن يستعملوا قلبه بول البقر ونحوه ولا يمزقون فيه ولا يمرون قتل الشيء . لا ينجسها وكانوا يخلصون وسرهم ببول البقر يركبها

وإذا كان عتيقاً كان أكثر بركة ويستحلون فروج الأمهات قالوا الإبن أحرى بتسكين شهوة أمه وإذا مات الزوج فابته أولى بالمرأة فإن لم يكن له ابن أكثرى رجل من مال الميت ويحيزون للرجل أن يتزوج بمائة ألف وإذا أرادت الحائض أن تغتسل دفعت ديتاراً إلى الموبذ ويحملها إلى بيت النار ويقيم على أربع وينظفها بسابته وأظهر هذا الأمر مزدك في أيام قباد وأباح النساء لكل من شاء ونكح نساء قباد لتقتدى به العامة فيفعلون في النساء مثله فلا بلغ إلى أم أنوشروان قال لقباد أخرجهما إلى فإنك إن منعني شهوق لم يتم إيمانك فهم بإخراجها لجعل أنوشروان يكي بين يدي مزدك وقبل رجله بين يدي أبيه قباد ويسأله أن يهب له أمه فقال قباد لمزدك ألسن تزعم أن المؤمن لا ينبغي أن يرد عن شهوته قال بلى قال فلم ترد أنوشروان عن شهوته قال قد وهبتها له ثم أطلق للناس في أكل الميتة فلما ولي أنوشروان أفعى المزدكية هو ومن أقوال المجوس أن الأرض لانهاية لها من أسفلها وأن السماء جلد من جلود الشياطين والرعدي إنما هو حركة خرخرة المغاريت المحبوسة في الأفلاك المأسورة في حرب والجبال من عظامهم والبحر من أبوهم ودماهم (وينبغي للمجوس) رجل في زمان انتقال دولة بني أمية إلى بني العباس واستغوى خلقاً وجرت له قصص يطول الأمر بذكرها فهو آخر من ظهر للمجوس وذكر بعض العلماء أنه كان للمجوس كتب يدرسونها وأنهم أحدثوا ديناً فرغت كتبهم .

ومن أظرف تلبس إبليس عليهم . أنهم رأوا في الأفعال خيراً وشراً فسول لهم أن فاعل الخير لا يفعل الشر فأنبتوا إلهين وقالوا أحدهما نور حكيم لا يفعل إلا الخير والآخر شيطان هو ظلبة لا يفعل إلا الشر على نحو ما ذكرنا عن التنوية .

قال المصنف: وقد سبق ذكر شبههم وجوابها وقال بعضهم. البارى قديم فلا يكون منه إلا الخير والشيطان محدث فلا يكون منه إلا الشر فيقال لهم إذا أقررتم أن النور خلق الشيطان فقد خلق رأس الشر وزعم بعضهم أن الخالق هو النور ففكر فكرة رديئة فقال أخاف أن يحدث في ملكي من

يصادف وكانت فكرته رديئة فحدث منها إبليس فرضى إبليس أن ينسب إلى الرداءة بعد إثبات أنه شريك وحكي التوحياتي أن بعضهم قال أن الخالق شك في شيء فكان الشيطان. من ذلك الشك : قال وزعم بعضهم أن الإله والشيطان جسمان قديمان كان بينهما فضاء وكانت الدنيا سليمة من آفة والشيطان بمزل عنها فاحتال إبليس حتى خرق السماء بمجنوده فهرب الرب عز وجل من فعلتهم وتقدس عن قولهم فاتبعه إبليس حتى حاصره وحاربه ثلاثة آلاف سنة لا هو يصل إليه ولا الرب عز وجل يدفعه ثم يصلحه على أن يكون إبليس وجنوده في الدنيا سبعة آلاف سنة ورأى الرب أن الصلاح في احتكاك مكروه إبليس إلى أن ينقض الشرط فالتاس في بلایا إلى انقضائه ثم يعودون إلى النعم وشرط إبليس عليه أن يمكنه من أشياء رديئة فوضعها في هذا العالم وأنهما لما فرغا من شرطهما أشهدا عدلين ودفعا سيفيهما إلى العدلين وقالوا من نكث فاقتلاه في هذيانات كثيرة يضيع الوقت لذكرها فتكتبتها لذلك ونذكر ما انتهى تليس إبليس إليه ما أثرنا ذكر شيء من هذا التخطيط (والمعجب) أنهم يجعلون الخالق خيراً ثم يجعلون أنه حدثت منه فكرة رديئة فلي قولهم يجوز أن تحدث من فكرة إبليس ملك ثم يقال لم يجوز أن يني الشيطان بما ضمن : فإن قالوا لا قيل لم فلا يليق بالحكمة استبقاؤه وإن قالوا نعم فقد أقروا بوجود الوفاء المحمود من الشرير : وكيف أطاع الشيطان العدلين وقد عصى ربه وكيف يجوز الافتيات على الإله . وهذه الحرافات لولا التفرج فيما صنعه إبليس بالعقول ما كان لذكرها فائدة ولا معنى .

ذكر تليس إبليس على المنجمين وأصحاب الفلك)

قال أبو محمد التوحياتي ذهب قوم إلى أن الفلك قديم لا صانع له : وحكي جالينوس عن قوم أنهم قالوا زحل وحده قديم . وزعم قوم أن الفلك طبيعة خالصة ليست فيها حرارة ولا برودة ولا رطوبة ولا ييوسة وليس بخفيف ولا ثقيل . وكان بعضهم يرى أن الفلك جوهر ناري وأنه اختطف من الأرض بقوة دورانه : وقال بعضهم الكواكب من جسم تشابه الحجارة : وقال بعضهم هي من غيم تطفأ كل يوم وتستير بالليل ، مثل الفحم يشتعل وينطفئ . وقال

بعضهم جسم القمر مركب من نار وهوى. وقال آخرون الفلك من الماء والريخ والنار وأنه بمنزلة الكرة وأنه يتحرك بحركتين من المشرق إلى المغرب ومن المغرب إلى المشرق قالوا وزحل يدور الفلك في نحو من ثلاثين سنة والمشتري في نحو من اثنتي عشرة سنة والريخ في نحو من سنتين والشمس والزهرة وعطارد في سنة والقمر في ثلاثين يوماً : وقال بعضهم أفلاك الكواكب سبعة فالذي يليها فلك القمر ثم فلك عطارد ثم فلك الزهرة ثم فلك الشمس ثم فلك المريخ ثم فلك المشتري ثم فلك زحل ثم فلك الكواكب الثابتة : واختلفوا في مقادير أجرام الكواكب فقال أكثر الفلاسفة أعظمها جرماً الشمس وهو نحو من مائة وست وستين مرة مثل الأرض . والكواكب الثابتة مقادير كل واحد منها نحو من أربعة وتسعين مرة مثل الأرض . والمشتري نحو من اثنتين وعشرين مرة مثل الأرض والمريخ نحو من مرة ونصف مثل الأرض . قالوا ومن كل موضع من أعلى الفلك إلى أن يعود إليه مائة ألف فرسخ وألف فرسخ وأربعة مئوسون فرسخاً . وقال بعضهم الفلك حى والسماء حيوان وفي كل كوكب نفس قال قدماء الفلاسفة النجوم تفعل الخير والشر وتعطي وتمنع على حسب طبائعها من السعود والنحوس وتؤثر في النفوس وأنها حية فعالة .

(ذكر تليس إبليس على جاحدى البعث)

قال المصنف : قد لبس على خلق كثير فجحدوا البعث واستهولوا الإعادة بعد البلاء وأقام لهم شبهتين لإحداهما أنه أرام ضعف المادة والثانية اختلاط الأجزاء المتفرقة في أعماق الأرض قالوا وقد يأكل الحيوان الحيوان فكيف يتأ إعادته وقد حكي القرآن شبهتهم فقال تعالى في الأولى (أَيْدُهُمْ أَنْتُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَاباً وَعِظْماً أَنْتُمْ تُخْرَجُونَ مِنْهُنَّ) وقال في الثانية : (أَوَدَّا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَؤُنَا فِي خَلْقٍ جَدِيدٍ) وهذا كان منهج أكثر الجاهلية قال قائلهم :

يخبرنا الرسول بأن سنحي وكيف حيلة الله

وقال آخر : (هو أجزء السلاء المجرى) :

(٢) سورة السجدة آية (١٠)

(١) سورة المؤمنون آية (٣٥ - ٣٦)

حياة ثم موت ثم بعث حديث خرافة يا أم عمرو
 (والجواب) عن شبهتهم الأولى : أن ضعف المادة في الثاني وهو التراب
 يدفعه كون البدايه من نقطة ومضغة وعقطة : ثم أصل الآدميين وهو آدم من
 تراب على أن الله سبحانه وتعالى لم يخلق شيئاً مستحسناً إلا من مادة سخيفة .
 فانه أخرج هذا الأدنى من نقطة ، والطلووس من البيضة المدرة والطرقة
 الخضراء من الحبة العفنة . فالنظر ينبغي أن يكون إلى قوة الفاعل وقدرته
 لا إلى ضعف المواد . والنظر إلى قدرته يحصل جواب الشبهة الثانية ثم قد
 أَرَأَنَا كَالْأَنْثُودِجِ فِي جَمْعِ التَّمَرِ فَإِنْ سَحَّالَةٌ (١) الذهب المنفردة في التراب
 الكبير إذا ألقي عليها قليل من ذئبق اجتمع الذهب مع تبده فكيف بالقدره
 الإلهية التي من تأثيرها خلق كل شيء ، لا من شيء على أنا لو قدرنا أن نحيل
 هذا التراب ما استحالت إليه الأبدان لم يصير نفسه لأن الأدنى بنفسه لا يبدنه
 فانه ينحل ويسمن وهزل ويتغير من صغر إلى كبر وهو هو : ومن أعجب
 الأدلة على البعث أن الله عز وجل قد أظهر على يدي أنبيائه ما هو أعظم
 من البعث وهو قلب العصا حية حيوياً وأخرج ناقة من صخرة وأظهر حقيقة
 البعث على يدي عيسى صلوات الله وسلامه عليه . قال المصنف : وقد زدنا
 هذا شرحاً في الرد على الفلاسفة .

(فصل) وقد لبس إبليس على أقوام شاهدوا قدرة الخالق سبحانه
 وتعالى ثم اعترضت لهم الشبهتان اللتان ذكرناهما فترددوا في البعث فقال
 قائلهم (وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِمَّا مَنَعْتُ) وقال العاص بن
 وائل (لَا وَتَيْنَ مَا لَا وَوَلَدْنَا) وإنما قالوا هذا لموضع شكهم وقد لبس إبليس
 عليهم في ذلك . فقالوا إن كان بعث فنحن على خير : لأن من أنعم علينا في
 الدنيا بالمال لا يمنعنا في الآخرة .

قال المصنف : وهذا غلط منهم لأنه لا يجوز أن يكون الإعظام
 استدراجاً أو عقوبة والإنسان قد يحصى ولده ويطلق في الشهوات عبده .

(١) السحالة بالضم كالبرادة ماسقط من الذهب والفضة .

(٢) سورة مريم آية (٢٧)

(٣) سورة الكهف آية (٣٦)

(ذكر تليسه على القائلين بالتناسخ)

قال المصنف : وقد لبس إبليس على أقوام فقالوا بالتناسخ وأن أرواح أهل الخير إذا خرجت دخلت في أبدان خيرة فاستراحت وأرواح أهل الشر إذا خرجت تدخل في أبدان شريرة فيتحمل عليها المشاق وهذا المذهب ظهر في زمان فرعون موسى (وذكر أبو القاسم البلخي) أن أرباب التناسخ لما رأوا ألم الأطفال والسباع والبهائم استحال عندهم أن يكون ألماً يمتحن به غيرها أو ليعوض أولاً لمعنى أكثر من أنها مملوكة فصح عندهم أن ذلك لذنوب سلفت منها قيل تلك الحال (وذكر يحيى بن بشر بن عمير النهاوندی) أن الهندي يقولون الطوائع أربع هيولى مركبة ونفس وعقل وهيولى مرسله . فالمركبة هي الرب الأصفر والنفس هي الهيولى الأصفر والعقل الرب الأكبر والهيولى هو أيضاً أكبر وأن الأنفس إذا فارقت الدنيا صارت إلى الرب الأصفر وهو الهيولى المركبة فإن كانت محسنة صافية قلبها في صحة فصفاها حتى يخرجها إلى الهيولى الأصفر وهو النفس حتى تصير إلى الرب الأكبر فتخلصه إلى الهيولى المركب الأكبر . فإن كان محسناً تام الإحسان أقام عنده في العالم البسيط وإن كان محسناً غير تام أعاده إلى الرب الأكبر ثم يعيده الرب الأكبر إلى الهيولى الأصفر ثم يعيده الهيولى الأصفر إلى الرب الأصفر فيخرجه مازجاً لشعاع الشمس حتى ينتهي إلى بقلة خفيفة يأكلها الإنسان فيتحول إنساناً ويولد ثانية في العالم وهكذا تكون جاله في كل مودة يموتها . (وأما المسيثون) فأنهم إذا بلغت نفوسهم إلى الهيولى الأصفر انعكست فصارت حشائش تأكلها البهائم فتصير الروح في بهيمة ثم تنسخ من بهيمة في أخرى عند موت تلك البهيمة فلا يزال مفسوخاً متردداً في الملل : ويعود كل ألف سنة إلى صورة الأنس . فإن أحسن في صورة الأنس لحق بالمحسنين .

قال المصنف : قلت فأنظر إلى هذه التليسات التي رتبها لهم إبليس على ما عين له لا يستند إلى شيء . أنبأنا محمد بن أبي طاهر البزار قال أنبأنا علي بن الحسن عن أبيه قال حدثني أبو الحسن علي بن نظيف المتكلم قال كان يحضر معنا يغناد شيخ الامامية يعرف بأبي بكر بن الفلاس فحدثنا أنه دخل على بعض من كان يعرفه بالتشيع

ثم صار يقول بمذهب التباسخ قال فوجدته بين يديه سنور أسود وهو
يمسحها ويمسك بين عينيها ورأيتها وعينها تدمع كما جرت عادة السناير بذلك
وهو يكي بكاءً شديداً فقلت له لم تبك فقال ويمسك أما ترى هذه السنور تبكي
كلما مسحها هذه أمي لا شك وإنما تبكي من رؤيتها إلى حسرة قال وأخذ
يخاطبها خطاب من عنده أنها تفهم منه وجعلت السنور تصيح قليلاً قليلاً
فقلت له فهي تفهم عنك ما تخاطبها به فقال نعم فقلت أنفهم أنت صياحها
قال لا قلت فأنت المنسوخ وهي الإنسان
(ذكر تليس إبليس على أمتنا في العقائد والديانات)

قال المصنف : دخل إبليس على هذه الأمة في عقائدها من طريقين : أحدهما
التقليد للآباء والأسلاف . والثاني : الخوض فيما لا يدرك غوره ويعجز
الخائف عن الوصول إلى عمقه فأوقع أصحاب هذا القسم في فنون من التخليط
فأما الطريق الأول فإن إبليس زين للقلدين أن الأدلة قد تشبهه والصواب
قد يخفى والتقليد سليم : وقد ضل في هذا الطريق خلق كثير وبه هلك عامة
الناس فإن اليهود والنصارى قلدوا آباءهم وعلماهم فضلوا وكذلك أهل
الجاهلية واعلم أن الملة التي بها مدحوا التقليد بها ينم لأنه إذا كانت الأدلة
تشبهه والصواب يخفى وجب هجر التقليد لئلا يقع في ضلال . وقد ذم الله
سبحانه وتعالى الواقفين مع تقليد آبائهم وأسلافهم فقال عز وجل (بَلْ قَالُوا
إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّهْتَدُونَ)^(١)
المعنى اتبعوهم وقد قال عز وجل (لَهُمْ أَلْفَؤُآءٌ آبَاءُهُمْ ضَالِّينَ)^(٢)

قال المصنف : أعلم أن المقلد على غير ثقة فيما قلده وفي التقليد إبطال منفعة
العقل لأنه إنما خلق للتأمل والتدبر . وقبيح بمن أعطى شمعة يستضيء بها أن
يطفئها ويمشي في الظلمة . واعلم أن عموم أصحاب المذاهب يعظم في قلوبهم
الشخص فيتعجبون قوله من غير تدبر بما قال : وهذا عين الضلال لأن النظر
ينبغي أن يكون إلى القول لا إلى القائل كما قال علي رضي الله عنه للحرث بن

(٢) سورة الصافات آية (٦٩ ، ٧٠)

(١) سورة الزخرف آية (٢٢ ، ٢٣)

حوط وقد قال له أنتظن انا نظن أن طلحة والزبير كانا على باطل فقال له يا حارث إنه ملبوس عليك إن الحق لا يعرف بالرجال أعرف الحق تعرف أهله ، وكان أحد بن حنبل يقول : من ضيق علم الرجل أن يقلد في اعتقاده رجلا ولهذا أخذ أحد بن حنبل يقوله : زيد في الجدة وترك قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه «فإن قال قائل ، فالعوام لا يعرفون الدليل فكيف لا يقلدون فالجواب - إن دليل الاعتقاد ظاهر على ما أشرنا إليه في ذكر الدهرية ومثل ذلك لا يخفى على عاقل وأما الفروع فانها لما كثرت حوادثها واعتاص على العاصي عرفانها وقرب لها أمر الخطأ فيها كان أصلح ما يفعله العاصي التقليد فيها لمن قد سبر ونظر إلا أن اجتهد العاصي في اختيار من يقلده . قال المصنف : وأما الطريق الثاني : فإن إبليس لما تمكن من الأغبياء فورطهم في التقليد وساقهم سوق البهائم . ثم رأى خلقاً فيهم نوع ذكاء وفطنة فاستغوام على قدر تمكنه منهم ففهم من قبح عنده الجود على التقليد وأمره بالنظر ثم استوى كلا من هؤلاء بفن ففهم من أراه أن الوقوف مع ظواهر الشرائع عجز . فساقهم إلى مذهب الفلاسفة ولم يزل هؤلاء حتى أخرجهم عن الإسلام وقد سبق ذكرهم في الرد على الفلاسفة . ومن هؤلاء من حسن له أن لا يعتقد إلا ما أدركته حواسه . فيقال هؤلاء بالحواس علمهم صحة قولكم فإن قالوا نعم كابروا لأن حواسنا لم تدرك ما قالوا إذ ما يدرك بالحواس لا يقع فيه خلاف وإن قالوا بغير الحواس . ناقضوا قولهم : ومنهم من نفره إبليس عن التقليد وحسن له الخوض في علم الكلام والنظر في أوضاع الفلاسفة ليخرج برغمه عن غمار العوام . وقد تنوعت أحوال المتكلمين وأفضى الكلام بأكثرهم إلى الشكوك ويعضهم إلى الإلحاد . ولم تسكت القدماء من فقهاء هذه الأمة عن الكلام عجز أولئك منهم رأوا أنه لا يشفي غيلاً ثم يرد الصحيح غيلاً فأمسكوا عنه ونهوا عن الخوض فيه . حتى قال الشافعي رحمه الله لأن يبتلى العبد بكل ما نهى الله عنه ما عدا الشرك خير له من أن ينظر في الكلام . قال وإذا سميت الرجل يقول الإسم هو المسمى أو غير المسمى فاشهد أنه من أهل الكلام ولا دين له . قال وحكى في علماء الكلام أن ينسبوا

بالجرید وطاق بهم فی العشائر والقبائل ویقال هذا جزاء من ترك الكتاب
والسنة وأخذ فی الكلام : وقال أحمد بن حنبل لا یفلح صاحب كلام أبداً
علماء الكلام زنادقة .

قال المصنف : قلت وكيف لا یذم الكلام وقد أفضى بالمعتزة إلى انهم
قالوا إن الله عز وجل یعلم بحمل الأشياء ولا یعلم تفاصيلها . وقال جهم بن
صفوان علم الله وقدرته وحیاته عذبة . وقال أبو عمدة النوبختی من جهم أنه
قال إن الله عز وجل لیس بشیء . وقال أبو علی الجبلی وأبو هاشم ومن
تابعهما من البصریین المعلوم شیء وذات ونفس وجوهر ویاض وصفرة
وحمرة وإن الباری سبحانه وتعالى لا یقدر علی جعل الذات ذاتاً ولا العرض
عرضاً ولا الجوهر جوهرأ وإنما هو قادر علی إخراج الذات من العدم إلى
الوجود . وحكى القاضي أبو یعلی فی کتاب المعتزیین قال : قال لی العلاف المعتزلی
لنعیم أهل الجنة وعذاب أهل النار أمر لا یوصف الله بالقدرة علی دفعه
ولا تصح الرغبة حیثئذ إلیه ولا الرهبة منه لأنه لا یقدر إذ ذاك علی خیر
ولا شر ولا نفع ولا ضرر . قال ویقی أهل الجنة جموداً سکوتاً لا یفوضون
بكلمة ولا یتحركون ولا یقدرون هم ولا ربهم علی فعل شیء من ذلك . لأن
الحوادث كلها لا بد لها من آخر تنهی إلیه لا یكون بعد مشیء تعالی الله عز ذلك
علواً کبیراً .

قال المصنف : قلت وذكر أبو القاسم عبداً لله بن أحمد بن محمد البلخی فی
کتاب المقالات . إن أبا الهذیل إسمه محمد بن الهذیل العلاف وهو من أهل
البصرة من عبد القیس مولى لهم وانفرد بأن قال أهل الجنة تنقض حركاتهم
فصیرون إلى سکون دائم وأن لما یقدر الله علیه نهاية لخرج إلى الفعل ولن
یخرج استحال أن یوصف الله عز وجل بالقدرة علی غیره . وكان یقول
إن علم الله هو الله وإن قدرة الله هی الله . وقال أبو هاشم من تاب عن کل
شیء إلا أنه شرب جرعة من خمر فإنه یعذب عذاب أهل الکفر أبداً . وقال
النظام إن الله عز وجل لا یقدر علی شیء من الشر وإن إبلیس یقدر علی الخیر
والشر . وقال هشام القوطی أن الله لا یوصف بأنه عالم لم یزل وقال بعض
المعتزلة یجوز علی الله سبحانه وتعالى الکذب إلا أنه لم یقع منه . وقالت

المجيرة لا تقدر للأدنى بل هو كالحقاد مسلوب الاختيار والفعل . وقالت المرجئة إن من أقر بالشهادتين وأتى بكل المعاصي لم يدخل النار أصلاً وغالغوا الأحاديث الصحاح في إخراج الموحدين من النار قال ابن عقيل ما أشبه أن يكون واضح الأرجاء زنديقاً فإن صلاح العالم باثبات الوعيد واعتقاد الجزاء ، فالرجئة لما لم يمكنهم جحد الصانع لما فيه من نفور الناس ومخالفة العقل أسقطوا فائدة الإثبات وهي الحثية والمراقبة وهدموا سياسة الشرع فهم شر طائفة على الإسلام .

قال المصنف : قلت وتبع أبو عبد الله بن كرام فاختار من المذاهب أردأها ومن الأحاديث أضعفها ومال إلى التثنية وأجاز حلول الحوادث في ذات الباري سبحانه وتعالى . وقال إن الله لا يقدر على إعادة الأجسام والجواهر إنما يقدر على ابتدائها . قالت السالمية إن الله عز وجل يتجلى يوم القيامة لكل شيء في معناه فيراه الأدنى آدمياً . والجنى جنياً . وقالوا الله سر لو أظهره لبطل التدبير .

قال المصنف : قلت أعوذ بالله من نظر وعلوم أوجبت هذه المذاهب الفسحة : وقد زعم أرباب الكلام أنه لا يتم الإيمان إلا بمعرفة مراتبه وهؤلاء على الخطأ لأن الرسول ﷺ أمر بالإيمان ولم يأمر ببحث المتكلمين ودرجة الصحابة الذين شهد لهم الشارع بأنهم خير الناس على ذلك . وقد ورد في الكلام على ما قد أشرنا إليه . وقد نقل إلينا أملاء منطلق المتكلمين عما كانوا عليه لما رأوا من قبح غوائله .

فأخبرنا أبو منصور القزاز نا أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت نا أبو منصور محمد بن عيسى بن عبد العزيز البزار ثنا صالح الوفاة بن أحمد بن محمد الحافظ ثنا أحمد بن عيسى بن إبراهيم ثنا عبد الله بن سليمان بن الأشعث قال سمعت أحمد بن سنان قال . كان الوليد بن أبيان الكراييدي خالي فلما حضرته الوفاة قال لبنيته تدلون أحداً أعلم بالكلام مني ، قالوا ، لا ، قال ، فتهموني ، قالوا : لا ، قال : فإني أوصيكم أقبولون قالوا نعم فان عليكم بما عليه أصحاب الحديث فإني رأيت الحق معهم . وكان أبو المعالي الجويني يقول لقد جلت أهل الإسلام جولة

وعلمهم وركبت البحر الأعظم وغصت في الذي نهوا عنه كل ذلك في طلب الحق وهربا من التقليد والآن قصد رجعت عن الكل إلى كلمة الحق عليكم بدين العجائز فإن لم يدركني الحق باطيف بره فأموت على دين العجائز ويحتم عاقبة أسرى عند الرحيل بكلمة الإخلاص فالويل لابن الجوى. وكان يقول لأصحابه يا أصحابنا لا تشتغلوا بالكلام قلوا عرفت أن الكلام يبلغ في ما بلغ ما تشاغل به. وقال أبو الوفاء ابن عقيل لبعض أصحابه أنا أقطع أن الصحابة ماتوا وما عرفوا الجوهر والعرض فإن رضيت أن تكون مثلهم فكن وإن رأيت أن طريقة المتكلمين أولى من طريقة أبي بكر وعمر فبئس ما رأيت. قال وقد أفضى الكلام بأمله إلى الشكوك وكثير منهم إلى الإلحاد تشم روائح الإلحاد من فلتات كلام المتكلمين وأصل ذلك أنهم ما قنعوا بما قنعت به الشرائع وطلبوا الحقائق وليس في قوة العقل إدراك ما عند الله من الحكمة التي انفرد بها ولا أخرج الباري من علمه لخلق ما علمه هو من حقائق الأمور قال : وقد بالغت في الأول طول عمرى ثم عدلت القهقرى إلى مذهب الكتب وإنما قالوا أن مذهب العجائز أسلم لأنهم لما انتهوا إلى غاية التدقيق في النظر لم يشهدوا ما يفتى العقل من التعليلات والتأويلات فوققوا مع مراسم الشرع وجنحوا عن القول بالتعليل وأذعن العقل بأن فوفه حكمة إلهية فسلم . وبيان هذا أن نقول أحب أن يعرف أراد أن يذكر فيقول قائل هل شغف باتصال النفع هل دعاه داع إلى إفاضة الإحسان : ومعلوم أن للداعي عوارض على الذات وتطلبات من النفس وما تعقل ذلك إلا الذات يدخل عليها داخل من شوق إلى تحصيل ما لم يكن لها وهي إليه محتاجة فإذا وجد ذلك العرض سكن الشغف وفتر الداعي وذلك الحاصل يسمى غنى والقديم لم يزل موصوفا بالغنى منعوفا بالاستقلال بذاته الغنية عن استزادة أو عارض ثم إذا نظرنا في إنعامه رأيناه مشحونا بالنقص والآلام وأذى الحيوانات فإذا رام العقل أن يعمل بالإنعام جاء تحقيق النظر فرأى أن الفاعل قادر على الصفاء ولاصفاء ورآه مزها بأدلة العقل عن البخل الموجب لمنع ما يقدر على تحصيله . وعن العجز عن دفع ما يعرض لهذه الموجودات من الفساد فإذا عجز عن التعليل كان التسليم أولى : وإنما دخل الفساد من أن الخلق اقتضاؤه القوائد ودفع

المضار على مقتضى قدرته : ولو مزجوا في ذلك العلم بأنه الحكيم لاقتضت نفوسهم له التسليم بحسب حكمته فعاشوا في مجبوحه التفويض بلا اعتراض .
 (فصل) وقد وقف أقوام مع الظواهر فخلوها على مقتضى الحس فقال بعضهم إن الله جسم تعالى الله عن ذلك : وهذا مذهب هشام بن الحكم وعلي بن منصور ومحمد ابن الخليل ويونس بن علقم والرحمن . ثم اختلفوا فقال بعضهم جسم كالاجسام . ومنهم من قال لا كالاجسام . ثم اختلفوا فتم من قال هو نور ومنهم من قال هو على هيئة السبيكة البيضاء . هكذا كان يقول هشام بن الحكم وكان يقول إن الإله سبعة أشبار بشير نفسه . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، وأنه يرى ماتحت الثرى بشعاع متصل منه بالمرئى قلت ما أعجب إلا من حده سبعة أشبار حتى علت أنه جعله كالآدميين والأدنى طوله سبعة أشبار بشير نفسه وذكر أبو محمد النوبختي عن الجاحظ عن النظام أن هشام بن عبدالحكم قال في التشبيه في سنة واحدة خمسة أفاويل قطع في آخرها أن مبروده أشبر نفسه سبعة أشبار : فان قوماً قالوا انه على هيئة السبيكة وأن قوماً قالوا هو على هيئة البلورة الصافية المستوية الاستدارة التي من حيث أتيتها رأيتها على هيئة واحدة وقال هشام : هو متناهى الذات حتى قال إن الجبل أكبر منه قال وله ماهية بعلمها هو .

قال المصنف : وهذا يلزمه أن يكون له كيفية أيضاً وذلك ينقض القول بالتوحيد وقد استقر أن الماهية لا تكون إلا لمن كان ذا جنس وله نظائر فيحتاج أن يفرد منها ويبان عنها والى سبحانه ليس بذى جنس ولا مثل له ولا يجوز أن يوصف بأن ذاته أراذته ومتاهيه لا على معنى أنه ذاهب في الجهات بلا نهاية : إنما المراد أنه ليس بجسم ولا جوهر فيلزمه النهاية قال النوبختي وقد حكى كثير من المتكلمين أن مقاتل بن سليمان ونعيم بن حماد وداود الحواري يقولون إن الله صورة وأعضاء .

قال المصنف : أترى هؤلاء كيف يثبتون له القدم دون الآدميين ولم لا يجوز عليه عندهم ما يجوز على الآدميين من مرض أو تلف : ثم يقال لكل من ادعى التجسيم بأى دليل أثبت حدث الأجسام فيذلك بذلك على أن الإله هو النسي اعتقده جسماً محدثاً غير قديم . ومن قول المجسمة ان الله عز وجل يجوز أن

بمس ويلس : فيقال له فيجوز على قولكم أن مس ويلس ويعاتق وقال بعضهم أنه جسم هو فضاء والأجسام كلها فيه . وكان يان بن سميان يزعم أن معبوده نور كله وأنه على صورة رجل وأنه يهلك جميع أعضائه إلا وجهه فقتله خالد ابن عبد الله وكان المغيرة بن سعد العجلي يزعم أن معبوده رجل من نور على رأسه تاج من نور وله أعضاء وقلب تنبع منه الحكمة وأعضاؤه على صورة حروف الهجاء :

وكان هذا يقول بإمامة محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن وكان ذرارة ابن أمين يقول : لم يكن البارئ قادر أحياناً عالمياً في الأزل حتى خلق لنفسه هذه الصفات تعالى الله عن ذلك . وقال ذوود الجوارى هو جسم لحم ودم وله جوارح وأعضاء وهو أجوف من فوه إلى صدره ومصمت ما سوى ذلك : ومن الواقفين مع الحس أقوام قالوا هو على العرش بذاته على وجه الماسة فإذا نزل انتقل وتحرك وجعلوا لذاته نهاية وهؤلاء قد أوجبوا عليه المساحة والمقدار واستدلوا على أنه على العرش بذاته بقول النبي صلى الله عليه وسلم ينزل الله إلى سماء الدنيا : قالوا ولا ينزل إلا من هو فوق . وهؤلاء حملوا نزوله على الأمر الحسي الذي يوصف به الأجسام : وهؤلاء المشبهة الذين حملوا الصفات على مقتضى الحس وقد ذكرنا جمهور كلامهم في كتابنا المسمى بمنهاج الوصول إلى علم الأصول . وربما تخيل بعض المشبهة في رؤية الحق يوم القيامة لما براه في الأشخاص فيمثل شخصاً يزيد حسنه على كل حسن : فتراه يتنفس من الشقوق إليه ويمثل الزيادة فزداد توفقه ويتصور رفع الحجاب فيطاق ويتذكر الرؤية فيغشى عليه . ويسمع في الحديث أنه يدنى عبده المؤمن إليه فيتخايل القرب الذاتي كما يجالس الجنس وهذا كله جهل بالموصوف . ومن الناس من يقول فوه وجه هو صفة زائدة على صفة ذاته لقوله عز وجل ويبي وجوه ربك وله يد وله أصبع لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع السموات على أصبع وله قدم إلى غير ذلك مما تضمنته الأخبار وهذا كله إنما استخرجوه من مفهوم الحس : وإنما الصواب قراءة الآيات والأحاديث من غير تفسير ولا كلام فيها وما يؤمن هؤلاء أن يكون المراد بالوجه الذات لا أنه صفة زائدة وعلى هذا فسر الآية المحققون فقالوا ويبي ربك وقالوا في قوله يريدون وجهه يريدونه وما يؤمنهم أن يكون أراد بقوله قلوب العباد بين إصبعين أن الأصبع لما كانت هي المقابلة الشيء وأن ما بين

الاصبعين يتصرف فيه صاحبها كيف شاء ذكر ذلك لا أن ثم صفة زائدة .
قال المصنف . والذي أراه السكوت عن هذا التفسير أيضاً إلا أنه يجوز أن
يكون مراداً ولا يجوز أن يكون ثم ذات تقبل التجزئ . والاقسام ومن أعجب
أحوال الظاهرية قول السالبة أن الميت يأكل في القبر ويشرب وينكح لأنهم
سمحوا بنعيم ولم يعرفوا من النعيم إلا هذا ولو قنعوا بما ورد في الآثار من أن
أرواح المؤمنين وتجعل في حواصل طير تأكل من شجر الجنة لسلوا لكنهم
أضافوا ذلك إلى الجسد قال ابن عقيل . ولهذا المذهب مرض يضاهي الاستشعار
الواقع للجاهلية وما كانوا يقولونه في الهام والصدا والمكالة لهؤلاء ينبغي أن
تكون على سبيل المداراة لاستشعارهم لا على وجه المناظرة فإن المقاومة
تفسد . وإنما ليس إبليس على هؤلاء لتركم البحث عن التأويل المطابق لأدلة
الشرع والعقل . فإنه لما ورد النعيم والعذاب للميت علم أن الإضافة حصلت
إلى الأجساد والقبور تعريضاً كأنه يقول صاحب هذا القبر الروح التي
كانت في هذا الجسد منعمة بنعيم الجنة معذبة بعذاب النار .

﴿ فصل في قول المصنف : فإن قال قائل قد عبت طريق المقلدين في الأصول
وطريق المتكلمين فالطريق السليم من تلييس إبليس . فالجواب أنه ما كان
عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه وتابعوه بإحسان من
إثبات الخالق سبحانه وإثبات صفاته على ما وردت به الآيات والأخبار من
غير تفسير ولا بحث عما ليس في قوة البشر إدراكه وأن القرآن كلام الله
غير مخلوق . قال على كرم الله وجهه . والله ما حكمت مخلوقاً إنما حكمت القرآن
وأنه المسموع قوله عز وجل (حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ) وأنه في المصاحف لقوله
عز وجل (فِي رَقٍّ مَنشُورٍ) ولا تعدى مضمون الآيات ولا تتكلم في ذلك
برأينا . وقد كان أحمد بن حنبل ينهى أن يقول الرجل لفظي بالقرآن مخلوق
أو غير مخلوق لئلا يخرج عن الاتباع للسلف إلى حدث .

والعجب ممن يدعى اتباع هذا الإمام ثم يتكلم في المسائل المحدثة . أخبرنا
سعد الله بن علي البرار نا أبو بكر الطريثي نا هبة الله بن الحسن الطبري نا
أبو حامد أحمد بن أبي طاهر الفقيه نا عمر بن أحمد الواعظ نا محمد بن هرون
الحضري نا القاسم بن العباس السبائي نا سفيان بن عيينة نا عمرو بن دينار

قال أدركت تسعة من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون من قال القرآن مخلوق فهو كافر . وقال مالك بن أنس من قال القرآن مخلوق فيستلب قاتل ولا ضربت عنقه .

أخبرنا أبو البركات بن علي البزار نا أحمد بن علي الطريثي نا هبة الله الطبري نا محمد بن أحمد القاسم نا أحمد بن عثمان نا محمد بن ماهان نا عبد الرحمن ابن مهدي عن سفيان عن جعفر بن برقان أن عمر بن عبد العزيز قال لرجل : وسأله عن الأهواء فقال عليك بدين الضبي في الكتاب والإعرابي والله عما سواهما قال ابن مهدي وثنا عبد الله بن المبارك عن الأوزاعي قال : قال : عمر بن عبد العزيز إذا رأيت قوما يتناجون في دينهم بشيء دون العامة فاعلم أنهم على تأسيس ضلالة .

أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا أحمد بن أحمد نا أبو نعيم الحافظ نا محمد ابن أحمد بن الحسن نا بشر بن موسى نا خلاد بن يحيى عن سفيان الثوري : قال بلغني عن عمر أنه كتب إلى بعض عماله أوصيك بتقوى الله عز وجل . واتباع سنة رسوله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم . وترك ما أحدث المحدثون بعده بما قد كفروا مؤنته : واعلم أن من سن السن قد علم ما في خلافها من الخطأ والزلل والتعمق فإن السابقين الماضين عن علم توقفوا وتبصر ناقد قد كفروا . وفي رواية أخرى عن عمر . وأنهم كانوا على كشف الأمور أقوى وما أحدث إلا من اتبع غير سبيلهم ورغب بنفسه عنهم لقد قصر دونهم أقوام يخفوه وطمح عنهم آخرون فعلوه .

أخبرنا محمد بن أبي القاسم نا أحمد بن أحمد نا أحمد بن عبد الله الحافظ نا سليمان بن أحمد نا بشر بن موسى نا عبد الصمد بن حسان نا سمعت سفيان الثوري يقول عليكم بما عليه الحمالون والنساء في البيوت والصبيان في الكتاب من الإقراء والعمل .

قال المصنف : فإن قال قائل هذا مقام عجز لا مقام الرجال فقد أسلفنا جواب هذا . وقلنا إن الوقوف على العمل ضرورة لأن بلوغ ما يشق العقل من التعليل لم يدركه من عاص من المتكلمين في البحار فلذلك أمروا بالوقوف على الساحل كما ذكرنا عنهم .

(ذكر تليس إبليس على الخوارج)

قال المصنف: أول الخوارج وأقبحهم حالة ذو الخويصرة أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أحمد بن جعفر ثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبي ثنا محمد بن فضيل ثنا عمار بن القعقاع عن ابن أبي يعمر عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: بعث على رضي الله عنه من أئمن إلى رسول الله ﷺ بذهبة في أديم مقروط^(١) لم تخلص من ترابها فقسمها رسول الله ﷺ بين أربعة بين زيد الخيل والأقرع بن حابس وعينة بن حصن وعلقمة بن علاثة أو عامر بن الطفيل شك عمار فوجد من ذلك بهن أصحابه والأنصار وغيرهم فقال رسول الله ﷺ ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء يأتي خبر السماء صباحا ومساء ثم أتاه رجل غائر العينين مشرف الوجنتين ناقي الجبهة كك اللحية مشمر الأزار محلق الرأس فقال أتق الله يا رسول الله فرفع رأسه إليه فقال ويحك أليس أحق الناس أن أتق الله أنا ثم أدبر فقال خالد يا رسول الله ألا أضرب عنقه فقال رسول الله ﷺ فلعنه يكون يصلي فقال أنه رب مصل يقول بلسانه ما ليس في قلبه فقال رسول الله ﷺ إني لم أؤمر أن أنقب عن قلوب الناس ولا أشتق بطونهم ثم نظر إليه النبي ﷺ وهو مقف فقال أنه سيخرج من ضنحي^(٢) هذا قوم يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية .

قال المصنف : هذا الرجل يقال له ذو الخويصرة التميمي وفي لفظ أنه قال له إعدل فقال وبلك ومن يعدل إذا لم أعدل فهذا أول خارجي خرج في الإسلام وآفته أنه رضي برأى نفسه ولو وقف لعلم أنه لا رأى فوق رأى رسول الله ﷺ وأتباع هذا الرجل هم الذين قاتلوا علي بن أبي طالب كرم الله وجهه . وذلك أنه لما طالت الحرب بين معاوية وعلي رضي الله عنهما رفع أصحاب معاوية المصاحف ودعوا أصحاب علي إلى ما فيها وقال . تبعثون منكم رجلا ونبعث منا رجلا . ثم تأخذ عليهما أن يعملما بما في كتاب الله عز

(١) المقروط المدموغ بالقرط ، وفي نسخة لم تحصل أى تميز .

(٢) الضنحي . وهو بضادين معجمتين مكسورتين وآخره مهموز ، وهو أصل الشيء وروى بالمهملتين .

وجل : فقال الناس قد رضينا فبعثوا عمرو بن العاص فقال أصحابي على ابعت
أبا موسى فقال على لا أرى أن أولى أبا موسى : هنا ابن عباس قالوا لا نريد
رجلا منك فبعث أبا موسى وأمر القضاء إلى رضاء فقال عروة بن أذينة
تخمون في أمر الله الرجال لا حكم إلا لله : ورجع على من صفين فدخل
الكوفة ولم تدخل معه الخوارج فأتوا حروراء (١) فنزل بها منهم اثنا عشر
ألفاً وقالوا لا حكم إلا لله وكان ذلك أول ظهورهم ونادى منادهم أن أمير
القتال شيب بن ربعي التيمي وأمير الصلاة عبدالله بن الكوا اليشكري .
وكانت الخوارج تتعبد إلا أن اعتقادهم أنهم أعلم من علي بن أبي طالب كرم
الله وجهه وهذا مرض صعب .

أخبرنا اسماعيل بن أحمد بن محمد بن هبة الله الطبري نا محمد بن الحسين بن
الفضل نا عبدالله بن جعفر بن درستويه نا يعقوب بن سفيان ثي موسى بن
مسعود نا بكرمة بن عمار عن سماك بن رميل قال : قال عبدالله بن عباس إنه لما
اعتزلت الخوارج دخلوا داراً وهم ستة آلاف وأجمعوا على أن يخرجوا على
علي بن أبي طالب فكان لا يزال يجيء إنسان فيقول يا أمير المؤمنين إن القوم
خارجون عليك فيقول دعهم فاني لا أقاتلهم حتى يقاتلوني وسوف يفعلون .
فلما كان ذات يوم أتته قبل صلاة الظهر فقلت له يا أمير المؤمنين أبرد بالصلاة
لعلني أدخل على هؤلاء القوم فأكلهم . فقال إنى أخاف عليك . فقلت كلا
وكنت رجلاً حسن الخلق لا أؤذي أحداً فأذن لي فلبست حلة من أحسن
ما يكون من البين وترجلت فدخلت عليهم نصف النهار فدخلت على قوم لم
أر قط أشد منهم اجتهداً . جباهم قرحة من السجود وأيادهم كأنها
ثفن (٢) الإبل . وعليهم قص مرحضة مشمرين مسهمة وجوههم من السهر
فلبت عليهم فقالوا مرحباً بابن عباس ما جاء بك . فقلت أتيتكم من عند
المهاجرين ولأنصار ومن عند صهر رسول الله ﷺ وعليهم نزل القرآن
وهم أعلم بتأويله منكم : فقالت طائفة منهم لا نخاصموا قريشاً فإن الله عز وجل

(١) حروراء : قرية بالعراق قريبة من الكوفة .

(٢) الثفن : جمع ثفنة ركة البعير وغيرها مما يحصل فيه غلط من أثر البروك .

يقول (يَهْلِيْهُمْ قَوْمٌ خِصْمُونَ) فقال إثنان أو ثلاثة لتكلمته : فقلت هاتوا ما نعمتم على صهر رسول الله ﷺ والمهاجرين والأنصار وعليهم نزل القرآن وليس فيكم منهم أحد : وهم أعلم بتأويله . قالوا ثلاثاً : قلت هاتوا : قالوا أما أجداهن فإنه حكم الرجال في أمر الله . وقد قال الله عز وجل (إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ) فاشأن الرجال والحكم بعد قول الله عز وجل . فقلت هذه واحدة وماذا : قالوا وأما الثانية فإنه قاتل وقتل ولم يسب ولم يغم فإن كانوا مؤمنين فلم حل لنا قتالهم وقتلهم ولم يحل لنا سبيهم قلت وما الثالثة قالوا فإنه محارب عن نفسه أمير المؤمنين فإنه إن لم يكن أمير المؤمنين فإنه لا مير الكافرين . قلت هل عندكم غير هذا . قالوا كفافنا هذا . قلت لهم أما قولكم حكم الرجال في أمر الله أنا أقرأ عليكم في كتاب الله ما ينقض هذا . فإذا نقض قولكم أترجعون قالوا نعم قلت فإن الله قد صير من حكمه إلى الرجال في ربع درهم بمن أرب وتلى هذه الآية (لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ) إلى آخر الآية وفي المرأة وزوجها (وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْشِرُوا بِحَكَمٍ مِنْ أَهْلِهِ وَحُكْمًا مِنْ أَهْلِهَا) إلى آخر الآية فتشددتكم بالله هل تعلمون حكم الرجال في إصلاح ذات بينهم وفي حق دعاتهم أفضل أم حكمهم في أرب وبضع امرأة فأبم ترون أفضل . قالوا بل هذه . قلت خرجت من هذه . قالوا نعم . قلت وأما قولكم قاتل ولم يسب ولم يغم فتسبون أمكم عائشة رضي الله تعالى عنها . فوالله لئن قلتم ليست بأما لقد خرجتم من الاسلام . ووالله لئن قلتم لنسيئنها ونستحل منها ما نستحل من غيرها لقد خرجتم من الاسلام . فأتم بين ضلالتين لأن الله عز وجل قال (أَلَيْسَ أَوَّلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ) أخرجت من هذه . قالوا نعم . قلت وأما قولكم محارب عن نفسه أمير المؤمنين فأنا آتيكم بمن ترضون أن النبي ﷺ يوم الحديبية صالح المشركين أبا سفيان بن حرب وسهيل بن عمرو . فقال لعل رضي الله عنه أكتب لهم كتاباً فكتب لهم على . هذا ما اصطلاح عليه محمد رسول الله فقال للمشركون والله ما نعلم انك رسول الله لو تعلم انك رسول الله ما قاتلتك فقال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم اللهم إنك تعلم أني رسول الله امح يا علي . اكتب هذا ما اصطلاح عليه محمد بن عبد الله فوالله لرسول الله خير من علي وقد خان نفسه .

(٢٠) سورة يوسف آية (٤٠)

(٢١) سورة النساء آية (٣٥)

(٥٨) سورة الزخرف آية (٥٨)

(٢٢) سورة المائدة آية (٩٥)

(٥١) سورة الأحزاب آية (٦)

قال فرجع منهم ألفان وخرج سائرهم قتلوا . اخبرنا ابو منصور القزاز
 نا ابو بكر احمد بن علي بن ثابت نا ولاد بن علي الكوفي نا محمد بن علي بن
 دحيم الشيباني نا احمد بن حازم نا احمد بن عبد الرحمن يعني ابن ابي ليلى نا
 سعيد بن جثيم عن القعقاع بن عماره عن ابي الخليل عن ابي الشائم عن جندب
 الأزدي . قال لما عدلنا إلى الخوارج ونحن مع علي بن أبي طالب كرم الله
 وجهه قال فأتينا إلى معسكرهم فإذا لهم دوى كدوى النحل من قراءة القرآن .
 قال المصنف : وفي رواية أخرى أن عليا رضى الله عنه لما حكم أتاه من
 الخوارج زرعة بن البرج الطائي وحر قوص بن زهير السعدي فدخلوا عليه
 فقالا له لا حكم إلا لله . فقال علي لا حكم إلا لله فقال له حر قوص تب من
 خطيئتك وارجع عن قضيتنا واخرج بنا إلى عدونا نقاتلهم حتى نلقى ربنا ولئن
 لم تدع تحكم الرجال في كتاب الله عز وجل لإفائكك أطلب بذلك وجه الله
 واجتمع الخوارج في منزل عبد الله بن وهب الراسي فحمد الله وأثنى عليه ثم
 قال ما ينبغي لقوم يؤمنون بالرحمن وينسبون إلى حكم القرآن أن تكون هذه
 الدنيا التي يثابرها عام أثر عنده من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والقول
 بالحق فاخرجوا بنا . فكتب إليهم علي بن أبي طالب كرم الله وجهه . أما بعد
 فإن هذين الرجلين اللذين ارتضيا حكيم فقد خالفا كتاب الله واتبعا أهواءها
 ونحن على الأمر الأول . فكتبوا إليه إنك لم تغضب لربك وإنما غضبت لنفسك
 فإن شهدت على نفسك بالكفر واستقبلت التوبة نظرنا فيها بيننا وبينك . وإلا
 فقد نابذناك على سواء والسلام ولقي الخوارج في طريقهم عبد الله بن خباب
 فقالوا هل سمعت من أيك حديثاً تحدثه عن رسول الله ﷺ تحدثناه قال نعم
 سمعت أبي يحدث عن رسول الله ﷺ أنه ذكر فتنة القاعد فيها خير من القائم
 والقائم فيها خير من الماشي والماشي فيها خير من الساعي فإن أدركت ذلك
 فكن عبد الله المقتول . قالوا أنت سمعت هذا من أيك تحدثه عن رسول
 الله قال نعم فقد موه إلى شفير النهر فضربوا عنقه فسأل دمه كأنه شراب نحل .
 وبقروا بطن أم ولده عما في بطنها وكانت حلي وزلوا تحت نحل مواخير
 نهران فستطت رطبة فأخذها أحدم قذف بها في فيه . فقال أحدم أخذتها

بغير حذما وبغير ثمنها فلفظها من فيه . واختلط أحدهم سفية فأخذ يزهه فر به خنزير لأهل الذمة فضربه به يجر به فيه فقالوا هذا فساد في الأرض فلقى صاحب الخنزير فأرضاه في ثمنه . قال فيعث إليهم على رضى الله عنه أخرجه إلينا قاتل عبدالله بن خباب فقالوا كلنا قتله . فتأدام ثلاثا كل ذلك يقولون هذا القول . فقال على رضى الله عنه لأصحابه دوسكم القوم . فإلبسوا أن أن قتلهم وكان وقت القتال يقول بعضهم لبعض تبيأ للقاء الرب الرواح الرواح إلى الجنة ! وخرج على على رضى الله عنه يعلم جماعة منهم فيعث إليهم من قاتلهم ثم اجتمع عبدالرحمن بن ملجم بأصحابه وذكروا أهل النهر اون فترحموا عليهم وقالوا والله ما قنعنا بالبقاء في الدنيا شيء بعد إخواننا الذين كانوا لا يخافون في الله لومة لائم فلو أنا شربنا أنقشنا لله والتمسنا غير هؤلاء الأئمة الضلال فأتارنا بهم إخواننا وأرحنا منهم العباد .

أخبرنا محمد بن أبي طاهر البزار نا أبو محمد الجوهري نا ابن حياة نا أبو الحسن بن معروف نا الحسين بن القهم نا محمد بن سعد عن أشياخ له . فقالوا انتدب ثلاثة نفر من الخوارج عبدالرحمن بن ملجم والبرك بن عبدالله وعمرو ابن بكر القيمي فاجتمعوا بمكة وتعاهدوا وتعاقدوا لئقتل هؤلاء الثلاثة عليا ومعاوية وعمرو بن العاص وزعيم العباد منهم فقال ابن ملجم أنا لكم بعل وقال البرك أنا لكم بمعاوية وقال عمرو وأنا لكم بعمر وقتوا انقوا الأئمة من رجل منهم رجلا عن صاحبه ، فقدم ابن ملجم الكوفة فلما كانت الليلة التي عزم على قتل على رضى الله عنه فيها خرج على رضى الله عنه لصلاة الصبح فضربه فأصاب جبهته إلى قرنه ووصل إلى دماغه . فقال على رضى الله عنه لا يفوتكم الرجل فأخذ : فقالت أم كاثوم يا عدو الله قتلت أمير المؤمنين بأس قال فلم تبكين إذن ثم قال والله لقد سمعته يعني فإن أخطئني فأبعده الله وأسحقه . فلما مات على رضى الله عنه أخرجه ابن ملجم ليقل فقطع عبدالله بن جعفر يديه ورجليه فلم يجرع ولم يتكلم . فكحل عييه بمسما رمحي . فلم يجرع وجعل يقرأ أقرأ باسم ربك الذي خلق . خلق الإنسان من علق حتى ختمها وإن عينه لتسيلان فعولج على قطع لسانه

فخرج . فقيل له لم تخرج فقال أكره أن أكون في الدنيا مواتا لا أذكر الله
وكان رجلا أسمر في جبهته أثر السجود لعنة الله عليه .

قال المصنف : قلت ، ولما أراد الحسن رضي الله عنه أن يصلح معاوية
خرج عليه من الخوارج الجراح بن سنان . وقال أشرك كما أشرك أبوك
ثم طعنه في أصل فخذه . وما زالت الخوارج تخرج على الأمراء ولم يذهب
مختلفة . وكان أصحاب نافع بن الأزرق يقولون نحن مشركون ما دنا في
دار الشرك فإذا خرجنا فتحن مسلمون . قالوا ومخالفونا في المذهب
مشركون . ومرتكبوا الكبائر مشركون والقاعدون عن موافقتنا في القتال
كفرة وأباح هؤلاء قتل النساء والصبيان من المسلمين وحكموا عليهم بالشرك
وكان نجدة بن عامر الثقفي من القوم يخالف نافع بن الأزرق وقال بتحريم
دماء المسلمين وأموالهم : وزعم أن أصحاب الذنوب من موافقيه يعذبون في
غير نار جهنم وإن جهنم لا يعذب بها إلا مخالفوه في مذهب : وقال إبراهيم
الخوارج قوم كفار وتحل لنا من أكنهتهم وموارثهم كما كان الناس في بدء
الإسلام . وكان بعضهم يقول لو أن رجلا أكل من مال يتيم فلسطين وجبت له
النار . لأن الله عز وجل أوعد على ذلك النار .

قال المصنف : ولم قصص تطول ومذاهب عجبة لم لم أر التطويل
بذكرها وإنما المقصود النظر في حيل إبليس وتليسه على هؤلاء الحقى الذين
عملوا بواقفانهم واعتقدوا أن على بن أبي طالب كرم الله وجهه على الخطأ
ومن معه من المهاجرين والأنصار على الخطأ وأنهم على الصواب . واستحلوا
دماء الأطفال ولم يستحلوا أكل ثمرة بغير ثمنها وتعبدوا في العبادات وسهروا
وجزع ابن ملجم عند قطع لسانه من فوات الذكر . واستحل قتل على
كرم الله وجهه ، ثم شهروا السيوف على المسلمين ولا أعجب من اقتناع
هؤلاء بملهم واعتقادهم أنهم أعلم من على رضي الله عنه ، فقد قال خواصيرة
لرسول الله صلى الله عليه وسلم اعدل فاعدلت وما كان إبليس ليتدى إلى
هذه المخازي نعوذ بالله من الخذلان .

أخبرنا ابن الحصين نا ابن المذهب نا أبو بكر بن ملك ثنا عبد الله بن

أحمد ابن حنبل ثنى أبى قال قرأت على عبد الرحمن بن مالك عن يحيى بن سعيد عن محمد ابن ابراهيم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يخرج قوم فيكم تحقرون صلاتكم مع صلاتهم وصيامكم مع صيامهم وأعمالكم مع أعمالهم يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية^(١) . أخرجه في الصحيحين .

أخبرنا سعد الله بن على نا أبو بكر الطريفي ثنا هبة الله بن الحسن الطبرى نا أحمد بن عبيد ثنا على بن عبد الله بن مبشر ثنا أحمد بن سنان ثنا اسحاق بن يوسف الأزرق عن الأعمش عن عبد الله بن أبى أوفى وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الخوارج كلاب أهل النار .

(فصل) قال المصنف : ومن رأى الخوارج أنه لا تختص الإمامة بشخص إلا ان يجتمع فيه العلم والذهب فإذا اجتمعا كان إماماً نبطياً^(٢) ومن رأى هؤلاء أحدث المعتزلة في التحسين والتفجيع إلى العقل وأن العدل ما يقتضيه ثم حدث القدريّة في زمن الصحابة وصار معبد الجهنى وغيلان الدمشقي والجمع ابن دريم إلى القول بالقدر ونسج على منوال معبد الجهنى وأصل بن عطاء وانضم إليه عمرو بن عبيد . وفي ذلك الزمان حدثت سنة المرجئة حين قالوا لا يضر مع الإيمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة . ثم طالعت المعتزلة مثل أبى الهذيل العلاف والنظام ومعمّر والجاحظ كتب الفلاسفة في زمان المأمون واستخرجوا منها ما خطبوه بأوضاع الشرع مثل لعظ الجوهر والعرض والزمان والمكان والكون . وأول مسألة اظهروها القول بخلق القرآن . وحينئذ سمي هذا الفصل فصل علم الكلام . وتلك هذه المسألة مسائل الصفات مثل العلم والقدرة والحياة والسمع والبصر . فقال قوم هي معاني زائدة على الذات ونفتها المعتزلة وقالوا عالم لذاته قادر لذاته . وكان أبو الحسن الأشعري على مذهب الجبائي ثم انقرض عنه إلى مثنى الصفات . ثم أخذ

(١) الرمية: الصيد الذي ترميه فينفذه السهم .

(٢) النبطى : نسبة إلى النبط بفتح نفتح ن أخلاط الناس وأوباشهم .

بعض مثبتى الصفات فى اعتقاد التشبيه وإثبات الانتقال فى النزول والله
الهادى لما يشاء

(ذكر تليسه على الرافضة)

قال المصنف . وكأ لبيس إبليس على هؤلاء الخوارج حتى قاتلوا على ابن
أبى طالب . حمل آخرين على الغلو فى حبه . فزادوه على الحد ففهم من كان يقول
هو الآله : ومنهم من يقول هو خير من الأنبياء . ومنهم من حمّله على سب
أبى بكر . وعمر حتى إن بعضهم كفر أبابكر وعمر إلى غير ذلك من المذاهب
السخيفة التى يرغب عن تصحيح الزمان بذكرها . وإنما تشير إلى بعضها .

أخبرنا عبد الرحمن بن محمدنا أبو بكر أحمد بن على بن ثابت قال حدث
أبو يعقوب إسحق بن محمد النخعى عن عبيد الله بن محمد بن عائشة وأبى عثمان
المازنى وغيرهما وسمعت عبد الواحد بن على بن برهان الأسدى يقول إسحق
ابن محمد النخعى الأحمر كان يقول : إن علياً هو الله : تعالى الله عن ذلك
علواً كبيراً : وبالمداين جماعة من الغلاة يعرفون بالاسحاقية ينسبون إليه :
قال الخطيب ووقع إلى كتاب لأبى محمد الحسن بن يحيى النوبختى من تصنيفه
فى الرد على الغلاة : وكان النوبختى هذا من متكلمى الشيعة الإمامية : فذكر
أصناف مقالات الغلاة إلى أن قال وقد كان من جرد الجنون فى الغلو فى
عصرنا إسحق بن محمد المعروف بالأحمر كان يزعم أن علياً هو الله عز وجل :
وأنه يظهر فى كل وقت فهو الحسن فى وقت وكذلك هو الحسين : وهو
الذى بعث محمداً ﷺ .

قال المصنف . قلت : وقد اعتقد جماعة من الرافضة أن أبابكر وعمر
كانا كافرين : وقال بعضهم ارتد بعد موت رسول الله ﷺ : ومنهم من
يقول بالتبرى من غير على . وقد رويت أن الشيعة طالبت زيد بن على بالتبرى
من خلف علياً فى إمامته فامتنع من ذلك فرفضوه فسموا الرافضة : ومنهم
أقوام قالوا الامامة فى موسى بن جعفر ثم فى إبنه على ثم إلى محمد بن على ثم
إلى على بن محمد ثم إلى الحسن بن محمد السكرى ثم إلى إبنه محمد وهو الإمام
الثانى عشر الإمام المنتظر الذى يزعمون أنه لم يمت وأنه سيرجع فى آخر الزمان
فيملأ الأرض عدلاً : وكان أبو منصور العلجى يقول بانتظار محمد بن على

الباقر ويدعى أنه خليفة . وأنه عرج به إلى السماء فسمح الرب بيده على رأسه . وزعم أنه الكسف الساقط من السماء وكانت طائفة من الرافضة يقال لها الجناحية وهم أصحاب عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر ذي الجناحين يقولون إن روح الإله دارت في أصلاب الأنبياء والأولياء إلى أن انتهى إلى عبد الله وأنه لم يميت : وهو المنتظر : ومنهم طائفة يقال لها الغرابة يثبتون شركة على في النبوة . وطائفة يقال لها المفوضة يقولون إن الله عز وجل خلق محمداً ثم فوض خلق العالم إليه . وطائفة يقال لها الذمائية يذمون جبريل ويقولون كان مأموراً بالنزول على علي فزل على محمد : ومنهم من يقول أن أبا بكر ظلم فاطمة ميراثها . وقد روينا على السفاح أنه خطب يوماً فقام رجل من آل علي رضي الله عنه قال أنا من أولاد علي رضي الله عنه . فقال يا أمير المؤمنين أعدني علي من ظلني قال ومن ظلك قال أنا من أولاد علي رضي الله عنه والذي ظلني أبو بكر رضي الله عنه حين أخذ فداك من فاطمة قال ودام على ظلمك قال نعم . قال ومن قال بعده قال عمر رضي الله عنه قال ودام على ظلمك قال نعم ومن قام بعده قال عثمان رضي الله عنه قال ودام على ظلمك قال نعم . قال ومن قام بعده فجعل يلتفت كذا وكذا ينظر مكاناً يهرب إليه .

قال ابن عقيل الظاهر أن من وضع مذهب الرافضة قصد الطعن في أصل الدين والنبوة وذلك أن الذي جاء به رسول الله ﷺ أمر غائب عنا وإنما تنق في ذلك بنقل السلف وجودة نظر الناظرين إلى ذلك منهم . فكأننا نظرنا إذ نظر لنا من ثقب بدينه وعمله فإذا قال قائل أنهم أول ما بدأوا بعد موته بظلم أهل بيته في الخلافة وابنته في إرثها وما هنا إلا نسوء اعتقاد في المتوفى . فان الاعتقادات الصحيحة سيما في الأنبياء توجب حفظ قوانينهم بعدم لاسيما في أهلهم وذريتهم . فإذا قالت الرافضة أن القوم استحلوا هذا بعده خابت آمالنا في الشرع . لأنه ليس بيننا وبينه إلا النقل عنهم والثقة بهم . فإذا كان هذا محصور ما حصل لهم بعد موته خبنا في المنقول . وزالت ثقتنا فيما عولنا عليه من اتباع ذوى العقول . ولم نأمن أن يكون القوم لم يروا ما يوجب اتباعه فراعوه مدة الحياة واقتلبوا عن شريعته بعد الوفاة ولم يبق

على دينه إلا الأقل من أهله . فطاحت الاعتقادات . وضعفت النفوس . عن قبول الروايات في الأصل وهو المعجزات فهذا من أعظم المحن على الشريعة . قال المصنف . وغلو الرافضة في حب علي رضي الله عنه حملهم على أن وضعوا أحاديث كثيرة في فضائله أكثرها تشيته وتؤذيه . وقد ذكرت منها جملة في كتاب الموضوعات . منها أن الشمس غابت فقاتت علياً صلاً العصر فردت له الشمس . وهذا من حيث النقل موضوع : لم يروه ثقة ومن حيث المعنى فإن الوقت فداوات وعودها طلوع متجدد فلا يرد الوقت . وكذلك وضعوا أن فاطمة اغتسلت ثم ماتت وأوصت أن تكفى بذلك الغسل . وهذا من حيث النقل كذب . ومن حيث المعنى قلة فهم . لأن الغسل عن حدث الموت فكيف يصح قبله ثم لم خرافات لا يستندونها إلى مستند . ولم مذاهب في الفقه ابتدعو خرافات تخالف الإجماع . فقلت منها مسائل من خط ابن عقيل . قال نقلتها من كتاب المرتضى فيما انفردت به الإمامية . منها أنه لا يجوز السجود على ما ليس بأرض ولا من نبات الأرض . فأما الصوف والجلود والوبر فلا . وأن الاستنجار لا يجرى في البول بل في الغائط خاصة . ولا يجرى مسح الرأس إلا ياقق البلل الذي في اليد فإن استأنف للرأس بللاً مستأنفاً لم يجره حتى لو تشفت يده من البلل احتاج إلى استئناف الطهارة . وانفردوا بتحريم من زنى بها وهي تحت زوج أبداً فلو طلقها زوجها لم تحل للزاني بها بنكاح أبداً . وحرّموا الكتابيات وأن الطلاق المعلق على شرط لا يقع وإن وجد شرطه . وأن الطلاق لا يقع إلا بحضور شاهدين عدلين . وأن من نام عن صلاة العشاء إلى أن مضى نصف الليل وجب عليه إذا استيقظ القضاء وأن يصبح صائماً كفارة لذلك التفريط . وأن المرأة إذا جرت شعرها فعلها الكفارة مثل قتل الخطأ . وأن من شق ثوبه في موت ابن له أو زوجة فعله كفارة يمين . وأن من تزوج امرأة ولها زوج وهو لا يعلم لزمه الصدقة بخمسة دراهم . وأن شارب الخمر إذا حد ثانية قتل في الثالثة . ويحد شارب القنّاع كشارب الخمر . وأن قطع السارق من أصول الأصابع ويبقى له الكف فان سرق مرة أخرى قطعت الرجل اليسرى . فان سرق الثالثة خلد في الحبس إلى أن يموت .

وحرّموا السمك الجعري (كذا) وذبح أهل الكتاب . واشتروا في الذبح
 استقبال القبلة . في مسائل كثيرة يطول ذكرها خرقوا فيها الإجماع وسول
 لهم إبليس وضعا على وجه لا يستندون فيه إلّا أثروا لقياس . بل إلى الواقعات
 ومناقب الرافضة أكثر من أن تحصى . وقد حرّموا الصلاة لكونهم لا ينسلون
 أرجلهم في الرضوء والجماعة لطلبهم إماماً معصوماً وابتلوا بسب الصحابة .
 وفي الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال لا تسبوا
 أصحابي فإن أحدكم لو اتفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدكم ولا نصيفه .
 وقد أخبرنا محمد بن عبد الملك ويحيى بن علي قالوا أخبرنا محمد بن أحمد ابن
 المسئلة نا أبو طاهر الخليل ثنا البغوي نا محمد بن عباد المكي نا محمد بن
 طلحة المدني عن عبد الرحمن بن سالم بن عبد الله بن عويم بن ساعدة عن
 أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن الله اختارني
 واختارني أصحاباً فجعل لي منهم ورءاء وأنصاراً وأصهاراً فمن سبهم فعليه
 لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً .
 قال المصنف . والمراد بالعدل القريضة والصرف النافذة ، أخبرنا
 أبو البركات بن علي البزار نا أبو بكر الطريثي نا هبة الله بن الحسن الطبري نا
 عبيد الله بن محمد بن أحمد نا علي بن محمد بن أحمد بن يزيد الرياحي نا أبي نا
 الحسن بن عمارة عن المنهال بن عمرو عن سويد بن غفلة قال مررت بنفر
 من الشيعة يتناولون أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ويتقصوهما فدخلت على
 علي بن أبي طالب فقلت يا أمير المؤمنين مررت بنفر من أصحابك يذكرون
 أبا بكر وعمر رضي الله عنهما بنفر الذي هما له أهل ولولا أنهم يرون أنك
 تضمّر لها على مثل ما أعلنوا ما اجترأوا على ذلك . قال علي . أعوذ بالله
 أعوذ بالله أن أضمر لها إلّا الذي أتمنئني النبي عليه . لمن الله من أضمر لها
 إلّا الحسن البجلي أخوا رسول الله وصاحبه ووزيره رحمة الله عليهما ثم
 نهض طامع العينين يبكي قابضاً على يدي حتى دخل المسجد فصعد المنبر
 وجلس عليه متمكناً قابضاً على لحيته وهو ينظر فيها وهي بيضاء حتى اجتمع
 لنا الناس : ثم قام فشهد بخطبة موجزة بليغة . ثم قال ما بال أقوام يذكرون

سیدی قریش وأبوی المسلمون بما أنا عنه متزه . ونما قالوه بری . وعلى ما قالوا معاقب أما والذي خلق الجنة وبرأ النعمة لایجبهما إلا مؤمن تقی ولا یففضهما إلا فاجر شقی صحبا رسول الله ﷺ على الصدق والوفاء بأمران وینہیان وبغضبان وبعاقبان فایتجاوزان فیا یصنعان رأى رسول الله ﷺ ولا كان رسول الله ﷺ یرى غیر رأیہما . ولا یحب کحبہما أحدا مضى رسول الله ﷺ وهو راض عنہما . ومضیا والمؤمنون عنہما راضون . أمره رسول الله ﷺ على صلاة المؤمنین فصلی بهم تسعة أيام فی خیاة رسول الله ﷺ فلما قبض الله نیمیواختار له ما عنده . ولأه المؤمنون ذلك . وفوضوا إلیه الزکاة ثم أعطوه البیعة طائعتین غیر مکرمین . وأنا أول من سن له ذلك من بنی عبد المطلب وهو لذلك کاره یود لو أن منا أحدا کفاه ذلك . وكان والله خیر من أتى أرحمه رحمة وأرأفه رأفة واسته ورعا وأقدمه سنا واسلاما ، شبهه رسول الله ﷺ بمیکائیل رافة ورحمة وإبراهیم عفوا ووقارا فسار بسیرة رسول الله ﷺ حتی مضى عنی ذلك رحمة الله علیه . ثم ولی الأمر بعده عمر رضی الله عنه وکنت فیمن رضی . فأقام الأمر على منهاج رسول الله ﷺ وصاحبه . یتبع أثرهما کما یتبع الفصیل أثر أمه وكان والله رفیقا رحیما بالضعفاء ناصرا للظالمین على الظالمین . لا یأخذہ فی الله لومة لائم وضرب الله الحق على لسانه وجعل الصدق من شأنه : حتی ان کنا لنظن ان ملکا ینطق على لسانه اعز الله باسلامه الإسلام . وجعل هبیرته للدين قواما وألنی له فی قلوب المنافقین الرهبة . وفی قلوب المؤمنین المحبة . شبهه رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم بمجربیل فظا غلیظا على الأعداء . فن لکم بملهم ما رحمة الله علیہما ورزقنا المضی فی سبیلہما فن احبنی فلیحبہما ومن لم یحبہما فقد ابغضنی وأنا منه بری . ولو کنت تقدمت إلیکم فی امرهما لعاقبت فی هذا اشد العقوبة إلا فن اوتیت به یقول بعد هذا اليوم فإن علیه ما على المغتری . إلا وخیر هذه الأمة بعد نبيها ابوبکر وعمر رضی الله عنہما ثم الله اعلم بالخیر این هو . اقول قولى واستغفر الله لی ولکم .

أخبرنا سعد الله بن علي نا الطريثي نا هبة الله الطبري نا محمد بن عبد الرحمن نا البغوي ثنا سويد بن سعيد ثنا محمد بن حازم عن ابي خبيب الكلبي عن أبي سليمان الهمداني عن علي كرم الله وجهه قال يخرج في آخر الزمان قوم لم ينز يقال لهم الرافضة ينتحلون شيعتنا وليسوا من شيعتنا وآية ذلك أنهم يشتمون أبا بكر وعمر رضي الله عنهما أينما أدرکتهم فاقتلوهم أشد القتل فانهم مشركون .

(ذكر تليس ابليس على الباطنية)

قال المصنف : الباطنية قوم تستروا بالاسلام ومالوا إلى الرفض وعقائدهم وأعمالهم تبين الاسلام بالمرّة فحصل قولهم تعطيل الصانع وإبطال النبوة والعبادات وإنكار البعث ولكنهم لا يظهرون هذا في أول أمرهم . بل يزعمون أن الله حق وإن محمداً رسول الله والدين صحيح لكنهم يقولون لذلك سر غير ظاهر وقد تلاعب بهم ابليس فبالغ وحسن لهم مذاهب مختلفة ولم ثمانية أسماء .

(الاسم الأول الباطنية) سموا بذلك لأنهم يدعون أن لظواهر القرآن والأحاديث بواطن تجرى من الظواهر مجرى اللب من القشير وانها بصورتها توهم الجهال صوراً حلية وهي عند العقلاء رموز وإشارات إلى حقائق خفية وإن من تقاعد عقله من الغوص على الخفايا والأسرار والبواطن والاغوار وقنع بظواهرها كان تحت الاغلال التي هي تكليفات الشرع . ومن ارتقى إلى علم الباطن انحط عنه التكليف واستراح من اعبائه قالوا وهم المرادون بقوله تعالى (وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ)^(١) ومرادهم أن يزعموا من العقائد موجب الظواهر ليقدرُوا بالحكم بدعوى الباطل على إبطال الشرائع .

(الاسم الثاني الاسماعيلية) نسبوا إلى زعيم لهم يقال له محمد بن اسماعيل ابن جعفر يزعمون أن دور الامامة انتهى إليه . لأنه سابع . واحتجوا بأن السموات سبع والأرضين سبع وأيام الأسبوع سبعة . فدل على أن دور الأئمة يتم بسبعة . وعلى هذا فيما يتعلق بالمنصور فيقولون العباس ثم ابنه

(١) سورة الأعراف آية ١٥٧

عبد الله ثم ابنه علي ثم ابنه محمد بن علي ثم ابراهيم ثم السفاح ثم المنصور .
 وذكر أبو جعفر الطبري في تاريخه قال : قال علي بن محمد عن أبيه إن رجلاً من
 الرونديه كان يقال له الابلق وكان أبرص . فبكى بالعلو ودعا الرواندية اليه
 وزعم أن الروح التي كانت في عيسى بن مريم صارت إلى علي بن أبي طالب
 كرم الله وجهه ثم في الأنثى واحداً بعد واحد إلى أن صارت إلى ابراهيم
 ابن محمد . واستحلوا الحرمات فكان الرجل منهم يدعو الجماعة إلى منزله
 فيعلمهم ويسقيهم ويحلمهم على امرأته . فبلغ ذلك أسد بن عبد الله
 فقتلهم وصلبهم . فلم يزل ذلك فيهم إلى اليوم وعبدوا أبا جعفر وصعدوا
 الخضراء وألقوا نفوسهم كأنهم يطيطون فلا يلبغون الأرض إلا وقد
 هلكوا وخرج جماعتهم على الناس في السلاح وأقبلوا يصيحون يا أبا
 جعفر أنت أنت .

في الاسم الثالث السبعة في لقبوا بذلك لأمرين ، أحدهما اعتقادهم أن
 دور الإمامة سبعة سبعة على ما بينا وأن الالتها إلى السابع هو آخر الأدوار
 وهو المراد بالقيامة وأن تعاقب هذه الأدوار لا آخر له ، والثاني لقولهم أن
 تدوير العالم السفلي منوط بالكواكب السبعة : زحل ثم المشتري ثم المريخ .
 ثم الزهرة ثم الشمس ثم عطارد . ثم القمر .

في الاسم الرابع البابكية في قال المصنف وهو اسم لثمانية منهم تبعوا
 رجلاً يقال له بابك الحري وكان من الباطنية وأصله أنه ولد زناً فظهر في
 بعض الجبال بناحية أذربيجان سنقاحدى ومائتين وبعده خلق كثير واستفحل
 أمرهم واستباح المخطورات وكان إذا علم أن عند أحد بنتاً جميلة أو أختاً
 جميلة طلبها فان بعثها اليه والإقتله وأخذها ومكث على هذا عشرين سنة فقتل
 ثمانين ألفاً وقيل خمسة وخمسين ألفاً وخمسة إنسان^(١) وحاربه السلطان
 وهزم خلقاً من الجيوش حتى بعث المعتصم أفسين فخاربه فجاءه بابك وأخيه
 في سنة ثلاث وعشرين ومائتين فلبادخلا قال لبابك أخوه يا بابك قد عملت
 ما لم يعمل أحد فاصبر الآن صبراً لم يصبره أحد . فقال سترى صبرى فأمر

(١) وفي نسخة قتل مائتي ألف وخمسة إنسان .

المعتم بقطع يديه ورجليه فلما تعلموا مسح بالثم وجهه فقال المعتم أنت في الشجاعة كذا وكذا ما بالك قد مسحت وجهك بالدم أجزعاً من الموت فقال لا . ولكني لما قطعت أطرافى نزف الدم . فحفت أن يقال عني إنه اصفر وجهه جزعاً من الموت قال فيظن ذلك بي فسترت وجهي بالدم كيلا يرى ذلك مني . ثم بعد ذلك ضربت عنقه وأضرمت عليه النار وفعل مثل ذلك بأخيه فافهما من صاح ولا تأوه ولا أظهر جزعاً لعنهما الله وقد بقي من البابكية جماعة يقال أن لم يلة في السنة تجتمع فيها رجالهم ونسائهم ويظفون السرج ثم يتناهبون النساء فينب كل رجل منهم إلى امرأة ويرعون أن من احتوى على امرأة يستطها بالاصطياد لأن الصيد نباح .

(الاسم الخامس المحمرة) قال المصنف : سموا بذلك لأنهم صبغوا ثيابهم بالحمرة في أيام بابل ولبسوها .

(الاسم السادس القرامطة) قال المصنف وللورخين في سبب تسميتهم بهذا قولان : أحدهما أن رجلاً من ناحية خوزستان قدم سواد الكوفة فأظهر الزهد ودعا إلى أمام من أهل بيت الرسول ﷺ ونزل على رجل يقال له كرمية لقب بهذا الحرة عينية وهو بالنبطية حاد العين فأخذه أمير تلك الناحية فحبسه وترك مفتاح البيت تحت رأسه ونام فرقت له جارية فأخذت المفتاح ففتحت البيت وأخرجته وردت المفتاح إلى مكانه . فلما طلب فلم يوجد زاد اقتتان الناس به فخرج إلى الشام فسمى كرمية باسم الذي كان نازلاً عليه ثم خفف فقيل قرمط ثم توارث مكانه أهله وأولاده . والثاني أن القوم قد لقبوا بهذا نسبة إلى رجل يقال له حمدان قرمط كان أحد دعائهم في الابتداء فاستجاب له جماعة فسموا قرامطة وقرمطية وكان هذا الرجل من أهل الكوفة وكان يميل إلى الزهد فصادفه أحد دعاة الباطنية في فريق وهو متوجه إلى قرية وبين يديه بقر يسوقها . فقال حمدان لذلك الراعي وهو لا يعرفه أين مقصدك فذكر قرية حمدان فقال له اركب بقرة من هذه لئلا تعذب فقال أني لم أؤمر بذلك فقال وكانك لا تعمل إلا بأمر قال نعم قال وبأمر من تعمل قال بأمر مالك ومالكك ومالك الدنيا

والآخرة . فقال ذلك اذن هو الله رب العالمين . فقال صدقت قال له فما غرضك في هذه القرية التي تقصدها قال أمرت أن أدعو أهلها من الجهل إلى العلم ومن الضلالة إلى الهدى ومن الشقاء إلى السعادة . وأن أستقدم من ورطات الذل والفقر وأملكهم ما يستغنون به عن الكد : فقال له حمدان انتقدني أنت ذلك الله وأفض على من العلم ما تحبني به فأشد احتياجي إلى مثل هذا فقال ما أمرت أن أخرج البسر المخزون إلى كل أحد إلا بعد الثقة به والهدى إليه . فقال اذكر عهدك فاني ملتزم به فقال له أن تجعل لي وللإمام على نفسك عهد الله وميثاقه ألا تخرج سرا لإمام الذي ألقه إليك ولا نفس مري أيضاً فالتزم حمدان عهده ثم اندفع الداعي في تعليمه فنون جهله حتى استغواه فاستجاب له ثم انتدب للدعاء وصار أصلاً من أصول هذه البدعة فسمى أتباعه القرامطة والقرمطية . ثم لم يزل بنوه وأهله يتوارثون مكانه وكان أشدهم بأساً رجل يقال له أبو سعيد ظهر في سنة ست وعشرين ومائتين وقرى أمره وقتل ما لا يحصى من المسلمين وخرب المساجد وأحرق المصاحف . وقتك بالحاج وسنى لأهله وأصحابه سنناً وأخبرهم بمحالات . وكان إذا قاتل يقول وعدت النصر في هذه الساعة . فلما مات بنوا على قبره قبة وجعلوا على رأسها طائراً من جص . وقالوا إذا طار هذا الطائر خرج أبو سعيد من قبره وجعلوا عند القبر فرساً وخلعه ثياباً وسلاحاً وقد سول ابليس لهذه الجماعة أنه من مات وعلى قبره فرس حشر راكباً وإن لم يكن له فرس حشر ماشياً . وكان أصحاب أبي سعيد يصلون عليه إذا ذكروه ولا يصلون على رسول الله ﷺ فإذا سمعوا من يصلي على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقولون أنا كل رزق أبي سعيد وتصلى على أبي القاسم . وخطف بعده ابنه أبا طاهر ففعل مثل فعله وهجم على الكعبة فأخذ ما فيها من الذخائر وقلع الحجر الأسود فحمله إلى بلاده وأوهم الناس أنه الله عز وجل (الاسم السابع الحرمية) وخرم (١) لفظ أعجمي يني عن الشيء المستلذ المستطاب الذي يرتاح الإنسان له . ومقصود هذا الاسم تسليط

(١) خرم ضم الماء وتشديد الراء مفتوحة بوزن سكر صفة مشبهة بالفارسي بمعنى جذلان ومسرور

الناس على اتباع الاذات وطلب الشهوات كيف كانت وطى بساط التكليف وحط أعباء الشرع عن العباد وقد كان هذا الاسم لقباً للزكية وم أهل الأباخه من المجوس الذين تبعوا في أيام قباد وأباحوا النساء المحرمات وأحلوا كل محظور فسموا هؤلاء بهذا الاسم لمشايتهم أيام في نهاية هذا المذهب وان عالفوم في مقدماته .

(الاسم الثامن التعليمية) لقبوا بذلك لأن مبدأ مذهبهم أبطال الرأي وفساد تصرف العقول ودعاء الخلق إلى التعليم من الأمام المعصوم وأنه لا يدرك العلوم إلا بالتعليم .

(فصل في ذكر السبب الساعث لهم على الدخول في هذه البدعة قال المصنف اعلم أن القوم أراحوا الانسلال من الدين فشاؤروا جماعة من المجوس والمزدكية والثوية وطلحة الفلاسفة في إستنباط تدبير يخفف عنهم ما نأبهم من استيلاء أهل الدين عليهم حتى اخرسوه عن النطق بما يقتضونه من انكار الصانع وتكذيب الرسل وجحد البعث وزعمهم أن الانبياء مخرقون ومنمسون (١) ورأوا أمر محمد صلى الله عليه وسلم قد استطار في الآقطار وأنهم قد عجزوا عن مقاومته فقالوا سيلنا أن نتحل عقيدة طائفة من فرقهم أزكاهم عقلاً وأخفهم رأياً وأقبلهم للحالات والتصديق بالأكاذيب وهم الروافض فتحصن بالانتساب إليهم وتؤدد إليهم بالحرز على ما جرى على آل محمد من الظلم والنيل ليكننا شتم القدماء الذين نقلوا إليهم الشريعة فإذا هان أولئك عندهم لم يلتفتوا إلى ما نقلوا فأمكن استدراجهم إلى الانخداع عن الدين فان بقي منهم معتصم بظواهر القرآن والأخبار أو هناه أن تلك الظواهر لها أسرار وبواطن وأن المنخدع بظواهرها أحق وانما الفطنة في اعتقاد بواطنها ثم نبث إليهم عقائدنا ونزعم أنها المراد بظواهرها عندكم فإذا تكثرتنا هؤلاء سهل علينا استدراج باقي الفرق . ثم قالوا وطريقنا أن نختار رجلاً ممن يساعد على المذهب ويزعم أنه من أهل البيت وأنه يجب على كل الخلق كافة متابعتة وبتعين عليهم طاعته لكونه خليفة رسول الله ﷺ . والمعصوم من الخطأ والزلل من جهة الله (١) مخرقون: أى مكذبون موهون ومنمسون أى ملبسون على الناس الحق بالباطل .

عز وجل : ثم لا تظهر هذه الدعوة على القرب من جوار هذا الخليفة الذي
وسماه بالعصمة : فان قرب الدار يهلك الأستار . وإذا بعدت الشقة وطالت
المسافة فتي يقدر المستجيب للدعوة أن يفتش عن حال الأمام أو يطلع على
حقيقة أمره . وتصددهم بهذا كله الملك والاستيلاء على أموال الناس :
والانتقال منهم لما عاملوهم به من سفك دمائهم ونهب أموالهم قدما فهذا
غاية مقصودهم ومبدأ أمرهم .

(فصل) قال المصنف : وللقوم حيل في استدلال الناس فهم يميزون
من يجوز أن يطمع في استدراجه ممن لا يطمع فيه . فإذا طمعوا في شخص
نظروا في طبعه : فان كان مائلا إلى الزهد دعوه إلى الأمانة والصدق وترك
الشهوات . وان كان مائلا إلى الخلاعة قرروا في نفسه أن العبادة به . وان
الورع حماقة وإنما الفطنة في اتباع اللذات من هذه الدنيا الفانية . ويثبتون عند
أكل ذى مذهب ما يليق بمذهبه ثم يشككونه فيما يعتقدوه فيستجيب لهم أمارجل
أبله أو رجل من أبناء الأكاسرة أو لادالجوس عز قد انقطعت دولة أسلافه
بدولة الإسلام أو رجل يميل إلى الاستيلاء ولا يساعده الزمان فيعدونه
بنيل آماله . أو شخص يحب الترفع عن مقامات العوام ويروم بزعمه الإطلاع
على الحقائق . أو رافضى يتدين بسبب الصحابة رضى الله عنهم . أو ملحد من
الفلاسفة والثنوية والمتحيرين في الدين أو من قد غلبت عليه حب اللذات .
وثقل عليه التكليف .

(فصل) في ذكر نبذة من مذاهبهم . قال أبو حامد الطوسي الباطنية
قوم يدعون الإسلام ويميلون إلى الرفض . وعقائدهم وأعمالهم تباين
الإسلام . فمن مذاهبهم القول بأهلين قديمين لا أول لوجودهما من حيث
الزمان . إلا أن أحدهما علة لوجود الثاني . قالوا . والسابق لا يوصف بوجود
ولا عدم ولا هو موجود ولا هو معدوم ولا هو معلوم ولا هو مجهول .
ولا هو موصوف ولا غير موصوف وحدث عن السابق الثاني وهو أول
مبدع . ثم حديث النفس الكلية . وعندهم أن النبي عليه السلام عبارة عن
شخص (١) فاضت عليه من السابق بواسطة الثاني قوة قدسية صافية . وزعموا
أن جبريل عليه السلام عبارة عن العقل الفاضل عليه لا أنه شخص . واتفقوا
(١) ومن هذا القول الفاسد اتحل الباطنيون مذاهبهم فاضلوا وأضلوا .

على أنه لا بد لكل عصر من إمام معصوم قائم بالحق يرجع إليه في تأويل الظواهر مساو للنبى عليه السلام في العصمة . وأنكروا المعاد وقالوا معنى المعاد عود الشيء إلى أصله وتعود النفس إلى أصلها . وأما التكليف . فالتقول عنهم الإباحة المطلقة واستباحة المحظورات وقد ينكرون هذا إذا حكى عنهم وإنما يقولون بأنه لا بد للإنسان من التكليف . فإذا أطلع على بواطن الظواهر ارتفعت التكليف . ولما عجزوا عن صرف الناس عن القرآن والسنة صرفوهم عن المراد بهما إلى غاريق زخرفوها إذ لو صرحوا بالنبي المحض لقتلوا : فقالوا معنى الجنابة مبادرة المستجيب بأفشاء السر . ومعنى الغسل . تجديد العهد على من فعل ذلك . ومعنى الزنا إلقاء نطفة العلم الباطن في نفس من لم يسبق معه عقد العهد : والصيام الإمساك عن كشف السر والكعبة هي النبي . والباب على . والظوفان طوفان العلم أغرق به المتمسكون بالشبهة والسفينة الخرز الذي يحصن بهم من استجاب لدعوته . ونار إبراهيم عبارة عن غضب غرود لا عن نار حقيقة . وذبح اسحاق معناه أخذ العهد عليه . وعصى موسى حجته . وأجوج وأجوج هم أهل الظاهر ، وذكر غيره أنهم يقولون إن الله عز وجل لما أوجد الأرواح ظهر لهم فيما بينهم كهم فلم يشكوا أنه واحد منهم فصرفه فأول من عرفه سليمان الفارسي . والمقباد . وأبو ذر وأول المتكرين الذي يسمى إبليس : عمر بن الخطاب . في خرافات ينبغي أن يسان الوقت العزيز عن التصنيع بذكرها : ومثل هؤلاء لم يتمسكوا بشبهة فكأن معهم نظرة وإنما اخترعوا بواقعاتهم ما أرادوا فإن اتفقت مناظرة لأحدهم فليقل له أعرفتم هذه الأشياء التي تذكرونها عن ضرورة . أو عن نظر . أو عن نقل عن الإمام المعصوم . فإن قلتم ضرورة . فكيف خالفكم ذنوا العقول السليمة . ولوساغ للإنسان أن يهدي بدعوى الضرورة في كل ما يهواه جاز لخصمه دعوى الضرورة في نقض ما ادعاه . وإن قلتم بالنظر فالتنظر عنكم باطل . لأنه تضيرف بالعقل وقضايا العقول عنكم لا يوثق بها ، وإن قلتم عن إمام معصوم قلنا فما الذي دعاكم إلى قبول قوله بلا معجزة ، وترك قول محمد ﷺ مع المعجزات . ثم ما يؤمنكم أن يكون ما سمع من الإمام المعصوم له باطن غير ظاهر . ثم يقال لهم هذه البواطن والتأويلات يجب إخفاؤها أم إظهارها . فإن قالوا يجب إظهارها قلنا فلم كنتمما محمد صلى الله عليه وسلم . وإن قالوا يجب إخفاؤها

قلنا ما وجب على الرسول إخفاؤه كيف حل لكم إفشاؤه . قال ابن عقيل هلك الإسلام بين طائفتين بين الباطنية والظاهرية . فأما أهل الباطن فانهم عطلوا ظواهر الشرع بما ادعوه من تفاسيرهم التي لا برهان لهم عليها حتى لم يبق في الشرع شيء إلا وقد وضعوا وراءه معنى . حتى أسقطوا إيجاب الوجوب . والنهي عن المنهى . وأما أهل الظاهر فانهم أخذوا بكل ما ظهر بما لا بد من تأويله . فحملوا الأسماء والصفات على ما عقولوه . والحق بين المزلتين . وهو أن تأخذ بالظاهر ما لم يصرفنا عنه دليل . ونرفض كل باطن لا يشهد به دليل من أدلة الشرع .

قال المصنف . ولوليت مقدم هذه الطائفة المعروفة بالباطنية لم أكن سالكا معه طريق العلم . بل التوييح والإزدراء على عقله وعقول أتباعه . بأن أقول أن الآمال طرقا تسلك ووجوها توصل . ووضع الأمل في جهة اليأس حق ومعلوم أن هذه الملل التي قد طبقت الأرض أقر بها شريعة الإسلام التي تنظرون بها . وتطمعون في إفسادها قد تمكنت تمكنا يكون الطمع في تحييقها فضلا عن إزالتها حمأ . فلها يجمع كل سنة بعرفة ويجمع كل أسبوع في الجوامع ويجمع كل يوم في المساجد . فتحيي تحييتكم نفوسكم بتكدير هذا البحر الزاخر وتحيق هذا الأمر الظاهر : في الآفاق يؤذن كل يوم على ما بين ألوف منابر بأشهاد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله ، وغاية ما أتم عليه حديث في خطوة : أو متقدم في قلعة : أن نبس بكلمة يرى رأسه وقتل قتل الكلاب فتحيي العاقل منكم نفسه بظهور ما أتم عليه على هذا الأمر الكلي الذي طبق البلاد فما أعرف أحق منكم إلى أن يجيء إلى باب المناظرة بالبراهين العقلية .

فصل في قال المصنف : والتهبت جمة الباطنية المتأخرين في سنة أربع وتسعين وأربعمائة فقتل السلطان جلال الدولة برقيارق خلقا منهم لما تحقق مذهبهم فبلغت عدة القتلى ثلثمائة ونيفاً وتبعت أموالهم فوجد لأحدهم سبعون دينارا من الآل المحفورو كتب بذلك كتاب إلى الخليفة : فتقدم بالقبض على قوم يظن فيهم ذلك المذهب ولم يتجاسر أحد أن يشفع في أحد ثلاثين ميلة إلى ذلك المذهب : وزاد تتبع العوام لكل من أرادوا . وصار كل من في نفسه شيء من إنسان يرميه بهذا المذهب فيقصيه ويتهب ماله . وأول

ما عرف من أحوال الباطنية في أيام الملك شاه جلال الدولة أنهم اجتمعوا
تصلاصلا العبد في سواة . ففطن بهم الشحنة فأخضعهم وحبسهم ثم أطلقهم .
ثم اغتالوا مؤذنا من أهل سواة فاجتهدوا أن يدخل معهم فلم يفعل تخافوه
أن يرم عليهم فاعتالوه فقتلوه فبلغ الخبر إلى نظام الملك فتقدم يأخذ من يتهم
فيقتله فقتل المتهم وكان نجاراً وكانت أول فتكهم لم تحكم بنظام الملك . وكانوا
يقولون قتلتم منا نجاراً فقتلناه بنظام الملك . واستفحل أمرهم بأصبهان فلما مات
الملك شاه وآل الأمر إلى أنهم كانوا يسرقون الإنسان ويقتلونه وبلقونه في
البئر . وكان الإنسان إذا دنا وقت العصر ولم يعد إلى منزله أيسوا منه . وقتش
الناس المواضع فوجدوا امرأة في دار لا تبرح فوق حصير . فآذوها فوجدوا
تحت الحصير أربعين قتيلاً . فقتلوا المرأة وأحرقوا الدار والمحلة . وكان يجلس
وجل ضرير على باب الزقاق الذي فيه هذه الدار ، فإذا مر إنسان سأله أن
يقوده خطوات إلى الزقاق فإذا حصل هناك جذبه من في الدار واستولوا عليه ،
فجدد السلبون في طلبهم بأصبهان وقتلوا منهم خلقاً كثيراً ، وأول قلعة تملكها
الباطنية قلعة في ناحية يقال لها الروزباد من نواحي الديلم وكانت هذه القلعة
لقبح صاحب ملكشاه وكان يستحفظها متما بمذهب القوم . فأخذ ألفاً
وماتي دينار وسلم إليهم القلعة في ستة ثلاث وثمانين في أيام ملكشاه وكان
مقدمها الحسن بن الصباح وأصله من مرو وكان كاتباً للرئيس عبدالأزق ابن
بهرام إذ كان صيفياً ثم إلى مصر وتلقى من دعائهم المذاهب وعاد داعية
القوم ورأساً فيهم وحصلت له هذه القلعة وكانت سيرته في دعائه ألا يدعو
إلا غيباً لا يفرق بين يمينه وشماله مثلاً ومن لا يعرف أمور الدنيا ويعلمه
الجزر والعسل والثونيز حتى ينسبط دماغه ثم يذكر له حينئذ ما تم على
أهل بيت المصطفى صلوات الله وسلامه عليه وعليهم من الظلم والعدوان حتى
يستقر ذلك في نفسه ، ثم يقول إذا كانت الأزارقة والخوارج سمحوا بنفوسهم
في قتال بني أمية فما سب بخلك بنفسك في نصره إمامك فيترك هذه المقالة
طعمة للسيف ، وكان ملكشاه قد أرسل إلى هذا ابن الصباح يدعو إلى الطاعة
ويتهدده أن خالفه ويأمره بالكف عن بث أصحابه لقتل العلماء والأمراء ،
فقال في جواب الرسالة والرسول حاضر الجواب ما تراه ، ثم قال لجماعة

وقوف بين يديه أريد أن أتقدمكم إلى مولاكم في حاجة فمن ينهض لها فاشرب كل منهم لذلك، فظن رسول السلطان أنه رسالة يحملها إليهم ، فأوما إلى شاب منهم فقال له أقتل نفسك لجذب سكينته وضرب يديها غلصمته (١) فخر ميتاً وقال لآخر إرم نفسك من القلعة فألقى نفسه فتمزق ، ثم التفت إلى رسول السلطان فقال أخبره أن عندي من هؤلاء عشرين ألفاً هذا حد طاعتهم لي وهذا هو الجواب ، فعاد الرسول إلى السلطان ملكشاه فأخبره بما رأى فعجب من ذلك وترك كلامهم وصارت بأيديهم قلاع كثيرة ثم قتلوا جماعة من الأمراء والوزراء قال المصنف : وقد ذكرنا من صفة القوم في التاريخ أحوالاً عجبية فلم نر التطويل بها هنا .

﴿ فصل ﴾ وكم من زنديق في قلبه حقد على الاسلام خرج فبالغ واجتهد فزخرف دعاوى يلقي بها من يصحبه : وكان غور مقصده في الاعتقاد الانسلاخ من ربة الدين ، وفي العمل نيل الملذات واسباحة المحظورات : فمنهم بآبك الخرسى حصل له مقصوده من اللذات ولكن بعد أن قتل الناس وبالمعنى في الأذى ثم القرامطة وصاحب الرمح الذي خرج فاستغوى المالك السودان ووعدهم الملك : فنهب وقتل وبلغ وكان عواقبهم في الدنيا أقبح العواقب فما وفي ما نالوا بما نيل منهم ومنهم من لم يبرح على تعذيبه فقاتته الدنيا والآخرة مثل ابن الراوندى والمعري . أنبأنا محمد بن أبي طاهر عن أبي القاسم علي بن المحسن التنوخي عن أبيه قال كان ابن الراوندى ملازم الرافضة وأهل الإلحاد فإذا عوتب قال إنما أريد أن أعرف مذاهبهم ثم كاشف وناظر . قال المصنف : من تأمل حال (٢) بن الراوندى وجده من كبار الملحدة

(١) الغلصمة رأس الحلقوم وهو الموضع الناقص في الحلق والجعب غلاصم .
 (٢) ومن تتبع شعر أبي العلاء المعري ، وسيرة ابن الرواندى ، علم أنهما على جانب عظيم من الإلحاد والزندقة إلا أن المعري يتستر كثيراً بخلاف ابن الرواندى وقد ظهر في زماننا به من من يذهب بذهبهما ، وانفرد الاعشى المتفلسف يؤلف في سيرة أبي العلاء المعري ، ويرغب الناس في مذهبه وشعره ، ويروج مؤلفاته وينشرها بين الناس للإضلال ، وقد سرى هذا المذهب إليهم من رحلتهم إلى =

وصنف كتاباً سماه الدامغ زعم أنه يدمغ به هذه الشريعة فسيحان من دمه
 فأخذه وهو في شرح الشيب وكان يعترض على القرآن ويدعى عليه التناقض
 وعدم الفصاحة : وهو يعلم أن فصحاء العرب تحيرت عند سماعه فكيف
 بالأسكن وأما أبو العلاء المعري فأشعره ظاهرة الإلحاد : وكان يبالغ في
 محاولة الأنبياء ولم يزل متخبطاً في تمثيره خائفاً من القتل إلى أن مات بخسرانه .
 وما خلا زمان من خطف للفرقيين إلا أن جمرة المنبسطين قد خبت بحمله الله .
 فليس إلا باطنى مستر ومتفلس متكأن هو أعثر الناس وأخسام قدراً .
 وأردأهم عيشاً وقد شرحنا أحوال جماعة من الفرقيين في التاريخ فلم نر التطويل
 بذلك واقه الموقف .



== مدارس أوروبا ، وتلقى العلوم الفلسفية عن أعداء الدين وهم يحسبون أنهم
 يحسنون صنعا . كلا والله ، إنهم لى سكرتهم يعمهون ، وفى شقاوتهم يسبحون ،
 ولخذلان أنفسهم يعملون ولا يملون ، فإننا لله وإنا إليه راجعون .

الباب السادس

فذكر تلبيس إبليس علي

العلماء فذكر فنون العلم

قال المصنف : إعلم أن إبليس يدخل على الناس في التلبيس من طرق منها ظاهر الأمر . ولكن يغلب الإنسان في إثارة هواه فيغمض على علم بذلك . ومنها غامض وهو الذي يتخفى على كثير من العلماء . ونحن نشير إلى فتون من تلبسه يستدل بمذكورها على مغفلها إذ حصر الطرق بطول واقفه العاصم .

(ذكر تلبسه على القراء) فن ذلك أن أحدهم يشتغل بالقراآت الشاذة وتحصيلها فيغنى أكثر عمره في جمعها ، وتصنيفها والقراء بها ويشغله ذلك عن معرفة الفرائض والواجبات ، فربما رأيت إمام مسجد يتصدى للقراء ولا يعرف ما يفسد الصلاة ، وربما حمله حب التصدر حتى لا يرى بعين الجهل على أن يجلس بين يدي العلماء ويأخذ عنهم العلم (١) ولو تفكروا لعلوا أن المراد حفظ القرآن وتقويم ألفاظه ثم فهمه ثم العمل به ثم الإقبال على ما يصلح النفس ويظهر أخلاقها ثم التشاغل بالمهم من علوم الشرع ، ومن الغبن الفاحش تضييع الزمان فيما غيره الأهم ، قال الحسن البصري أنزل القرآن ليعمل به . فاتخذ الناس تلاوته عملا . يعني أنهم اقتصروا على التلاوة وتركوا العمل به . ومن ذلك أن أحدهم يقرأ في مجرا به بالشاذ ويترك المتواتر المشهور . والصحيح عند العلماء أن الصلاة لا تصح بهذا الشاذ وإنما مقصود هذا إظهار الغريب لاستجلاب مدح الناس وإقبالهم عليه وعنده أنه متشاغل بالقرآن . ومنهم من يجمع القراآت فيقول ملك مالك ملك وهذا لا يجوز لأنه إخراج للقرآن عن نظمه . ومنهم من يجمع السجدة والتلايلات والتكبيرات وذلك مكروه . وقد صاروا يوقدون النيران الكثيرة للخمعة فيجمعون بين تضييع المال والتشبه بالمجوس والتسبب إلى اجتماع النساء والرجال بالليل للفساد ويريم إبليس أن في هذا إغرازا للإسلام . وهذا تلبس عظيم لأن إغراز الشرع باستعمال المشروع . ومن ذلك أن منهم من يتساع بادعاء

(١) وفي نسخة وربما حمله حب التصدر حتى اجترى . بعين الجهل على أن يحجب في فتوى بما يقع له وإن لم يجز في مذهبه .

القراءة على من لم يقرأ عليه وربما كانت له اجازة منه . فقال أخبرنا تدليسا وهو يرى أن الأمر في ذلك قريب لكونه يروى القراءات ويراهما فعل خير وينسى أن هذا كذب يلزمه اثم الكذابين . ومن ذلك أن المقرئ المجيد يأخذ على اثنين وثلاثة ويتحدث مع من يدخل عليه والقلب لا يطيق جمع هذه الأشياء ثم يكتب خطه بأنه قد قرأ على فلان بقراءة فلان . وقد كان بعض المحققين يقول ينبغي أن يجتمع اثنان أو ثلاثة ويأخذوا على واحد ومن ذلك أن أقواما من القراء يتبارون بكثرة القراءة وقد رأيت من مشايخهم من يجمع الناس ويقم شخصا ويقرأ في النهار الطويل ثلاث ختمات فان قصر عيب وإن أتم مدح . وتجمع العوام لذلك ويمسونه كما يفعلون في حق السعاة وبريهم ابليس أن في كثرة التلاوة ثوابا . وهذا من تليسه لأن القراءة ينبغي أن تكون لله تعالى لا للتحسين بها . وينبغي أن تكون على تمهل . وقال عز وجل (تَقْرَأُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكْنَعٍ) وقال عز وجل (وَقَرَأَ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا) ومن ذلك أن جماعة من القراء أحدثوا قراءة الألحان وقد كانت إلى حد قريب . وعلى ذلك فقد كرهها أحمد بن حنبل وغيره ولم يكرها الشافعي . أنبأنا محمد بن ناصرنا أبو علي الحسين بن سعد الحمطاني نا أبو بكر أحمد بن علي بن لال ثنا الفضل ابن الفضل ثنا السباحي ثنا الربيع بن سليمان قال قال الشافعي أما استماع الحداة ونشيد الاعراب فلا بأس به ولا بأس بقراءة الألحان وتحسين الصوت .

قال المصنف قلت إنما أشار الشافعي إلى ما كان في زمانه وكانوا يلحنون يسيرا فأما اليوم فقد صيروا ذلك على قانون الأغاني وكلما قرب ذلك من مشابهة الغناء زادت كراهته . فان أخرج القرآن عن حد وضعه حرم ذلك ومن ذلك أن قوما من القراء يتساعحون بشيء من الخطايا كالغنية للظنار وربما أنوا أكبر من ذلك الذنب واعتقدوا أن حفظ القرآن يرفع عنهم العذاب واحتجوا بقوله عليه الصلاة والسلام . لو جعل القرآن في إهاب ما احترق . وذلك من تليس ابليس عليهم لأن عذاب من يعلم أكثر من

(١١) سورة الأسراء آية (١٠٦)

(١٢) سورة الزمل آية (٤)

عذاب من لم يعلم إذ زيادة العلم تقوى الحجة وكون القارىء لم يحترم ما يحفظ
 ذنب آخر . قال الله عز وجل : (أَفَنُيَعِّمُ أُنْمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ
 كَمَنْ هُوَ أَعْمَى) وقال في أزواج رسول الله ﷺ (مَنْ يَلَيْتَ مِنْكُمْ يَفْحَشَةٌ
 مُبِينَةٌ يَضَعُفُ لَهَا الْعَذَابُ ضَعْفَيْنِ) .

وقد أخبرنا أحمد بن أحمد المتوكلي نا أحمد بن علي بن ثابت نا أبو الحسن
 ابن زرقويه نا اسماعيل الصفار نا زكريا بن يحيى نا معروف الكرخي قال
 قال بكر بن خبيش : إن في جهنم لواديا تتعوز جهنم من ذلك الوادي كل
 يوم سبع مرات . وإن في الوادي لجبا يتعوز الوادي وجهنم من ذلك الجب
 كل يوم سبع مرات . وإن في الجب لحية يتعوز الجب والوادي وجهنم من
 تلك الحية كل يوم سبع مرات . يبدأ بفسقة حملة القرآن فيقولون : أي رب
 يبدأ بنا قبل عبدة الأوثان . فقيل لهم : ليس من يعلم كن لا يعلم . قال المصنف
 فلتقتصر على هذا الامتدح فيما يتماق بالقراء .

(ذكر تلبس إبليس على أصحاب الحديث)

من ذلك أن قوما استغرقوا أعمارهم في سماع الحديث والرحلة فيه وجمع
 الطرق الكثيرة وطلب الأسانيد العالية والمتون الغريبة وهؤلاء على قسمين
 قسم قصدوا حفظ الشرع بمعرفة صحيح الحديث من سقيه وم مشكويون
 على هذا القصد إلا أن إبليس عليهم بأن يشغلهم بهذا عما هو فرض
 عين من معرفة ما يجب عليهم والاجتهاد في أداء اللازم والتمسك في الحديث
 (فان قال قائل) فقد فعل هذا خلق كثير من السلف كيعبي بن معين
 وابن المديني والبخاري ومسلم فالجواب أن أولئك جمعوا بين معرفة المأمور
 من أمور الدين والفقه فيه وبين ما طلبوا من الحديث وأعانهم على ذلك

١١ سورة الرعد آية (١٩)

(٢) سورة الأحزاب آية (٣٠)

قصر الاسناد وقلة الحديث فأتسع زمانهم للامرين فأما في هذا الزمان فإن
 طرق الحديث طالت والتصانيف فيه اتسعت وما في هذا الكتاب في تلك
 الكتب وإنما الطرق تختلف فقل أن يمكن أحداً أن يجمع بين الامرين فترى
 المحدث يكتب ويسمع خمسين سنة ويجمع الكتب ولا يدرى ما فيها ولو
 وقعت له حادثة في صلاته لانتقل إلى بعض أحداث المتفقه الذين يترددون
 إليه لسباع الحديث منه وبهؤلاء تمكن الطاعنون على المحدثين فقالوا : زوامل
 أسفار لا يدرون ما معهم . فإن أطلع أحدهم ونظر في حديثه فربما عمل
 بحديث منسوخ وربما فهم من الحديث ما يفهم العاى الجاهل وعمل بذلك
 وليس بالمراد من الحديث كما رويناه أن بعض المحدثين روى عن رسول الله
 ﷺ أنه نهى أن يسقى الرجل مائه زرع غيره فقال جماعة ممن حضر قد كنا
 إذا فضل عنا ماء في بسائتنا سرحناه إلى جيراننا ونحن نستغفر الله . فما فهم
 القارئ ولا السامع ولا شعروا أن المراد وطء الحبال من السبايا . قال
 الخطابي : وكان بعض مشايخنا يروى الحديث أن النبي ﷺ نهى عن الخلق
 قبل الصلاة يوم الجمعة باسكان اللام ، قال وأخبرني هـ أنه بقى أربعين سنة
 لا يخلق رأسه قبل الصلاة قال فقلت له إنما هو الخلق جمع حلقة وإنما كره
 الاجتماع قبل الصلاة للعلم والمذاكرة وأمر أن يشتغل بالصلاة ويشتت
 للخطبة . فقال قد فرجت على وكان من الصالحين . وقد كان ابن صاعد كبير
 التقدر في المحدثين لكنه لما قلت مخاطبته للفقهاء كان لا يفهم جواب فتوى
 حتى أنه قد أخبرنا أبو منصور البرارنا أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت قال
 سمعت البرقاني يقول قال أبو بكر الأبهري الفقيه قال كنت عند يحيى بن محمد
 ابن صاعد فجاءته امرأة فقالت : أيها الشيخ ما تقول في بئر سقطت فيه دجاجة
 فأتت فهل الماء طاهر أو نجس . فقال يحيى ويحك . كيف سقطت الدجاجة
 إلى البئر . قالت : لم تكن البئر مغطاة . فقال يحيى : ألا غطيتموها حتى لا يقع
 فيها شيء . قال الأبهري فقلت يا هذه إن كان الماء تغير فهو نجس وإلا فهو طاهر .

قال المصنف : وكان ابن شاهين قد صف في الحديث مصنفات كثيرة أقلها جزء وأكثرها التفسير وهو ألف جزء وما كان يعرف من الفقه شيئاً وقد كان فيهم من يقدم على الفتوى بالخطأ ثلاثاً يرى بين الجهل فكان فيهم من يصير بما يقضى به ضحكة فسل بعضهم عن مسألة من الفرائض فكتب في الفتوى تقسم على فرائض الله سبحانه وتعالى .

وأما أنا محمد بن أبي منصور أنا أحمد بن الحسين بن حيرون أنا أحمد بن محمد الصنقي أنا أبو عمر بن حياء أنا سليمان بن اسحاق الحلاب أنا إبراهيم الحري قال بلغني أن امرأة جاءت إلى علي بن داود وهو يحدث وبين يديه مقدار ألف نفس فقالت له : حلفت بصدقة إزارى فقال لها بكم اشتريه قالت بائتين وعشرين درهما قال اذهبي فصوي اثنتين وعشرين يوماً فلما مرت جعل يقول آه . آه غلطنا واهه أمرناها بكفارة الظلم .

قال المصنف : قلت فانظروا إلى هاتين القضيحتين فضيحة الجهل وفضيحة الإقدام على الفتوى بمثل هذا التخليط . واعلم أن عموم المحدثين حملوا ظاهر ما تعلق من صفات البارئ سبحانه على مقتضى الحس فشبهوا لأنهم لم يلاحظوا الفقهاء فيعرفوا حمل التشابه على مقتضى الحكم وقد رأينا في زماننا من يجمع الكتب منهم ويكثر السماع ولا يفهم ما حصل . ومنهم من لا يحفظ القرآن ولا يعرف أركان الصلاة فتشاغل هؤلاء على زعمهم بفروض الكفاية عن فروض الأعيان وإثبات ما ليس بهم على المهم من تلبس إبليس .

القسم الثاني قوم أكثرنا سماع الحديث ولم يكن مقصودهم صحيحاً ولا أرادوا معرفة الصحيح من غيره بجمع الطرق وإنما كان مرادهم العوالم والفرائب فطافوا البلدان ليقول أحدهم لقيت فلاناً ولي من الأسانيد ما ليس لغيري وعندى أحاديث ليست عند غيري . وقد كان دخل البنا إلى بغداد بعض طلبة الحديث وكان يأخذ الشيخ فيقعه في الرقة وهي البستان الذي على شاطئ دجلة فيقرأ عليه ويقول في مجموعاته حدثني فلان وفلان بالركة ويوم الناس أنها البلدة التي بناحية الشام ليظنوا أنه قد تعبد في الأسفار لطلب الحديث . وكان يقعد الشيخ بين نهر عيسى والفرات ويقول حدثني فلان من وراء النهر يوم أنه قد عبر خراسان في طلب الحديث . وكان يقول حدثني فلان في رحلتي الثانية والثالثة ليعلم الناس قدرته به في طلب الحديث فأبورك له ومات في زمان الطلب .

قال المصنف : وهذا كله من الإخلاص بمنزل وإنما مقصودهم الرئاسة والمباهاة ولذلك يتعمون شاذ الحديث وغيره وربما ظفر أحدهم بجزء فيه سماع أخيه المسلم فأخذه ليتفرد به بالرواية وقديمت هو ولا يروى يفيقوث الشخصين وربما رحل أحدهم إلى شيخ أول اسمه قاف أو كاف ليكتب ذلك في مشيخته فحسب ومن تليس ابليس على أصحاب الحديث قدح بعضهم في بعض طلباً للتشفي وبخروجون ذلك عخرج الجرح والتعديل الذي استعمله قدماء هذه الأمة للذب عن الشرع وانه أعلم بالمقاصد ودليل مقصد خبث هؤلاء سكوتهم عن أخذوا عنه وما كان القدماء هكذا فقد كان علي بن المديني يحث عن أبيه وكان ضعيفاً ثم يقول وفي حديث الشيخ ما فيه . اخبرنا أبو بكر بن حبيب العامري نا أبو سعيد بن أبي صادق نا أبو عبد الله بن با كويه ثنا بكر أن بن أحد الجليل قال سمعت يوسف بن الحسين يقول : سألت حازناً المحاسبي عن الغيبة فقال احذرنا فانها شر مكتسب وما ظنك بشيء يملك حسناتك فيرضى به خصامك ومن تبغضه في الدنيا كيف ترضى به خصمك يوم القيامة . فمن حسناتك أو تأخذ من سيئاته إذ ليس هناك درهم ولا دينار فاحذرنا وسرف منبها فان منع غيبة الممجد والجهال من اشفاء الغيظ والحية والجسد وسوء الظن وتلك مكشوفة غير خفية وأما غيبة العلناء فنبها من خدعها النفس على إبداء النصيحة وتأويل مالا يصح من الخبر ولو صح ما كان عوناً على الغيبة وهو قوله أترغبون عن ذكره اذكروه بما فيه ليحذر الناس . ولو كان الخبر محفوظاً صحيحاً لم يكن فيه إبداء شناعة على أخيك المسلم من غير أن تسأل عنه وإنما إذا جاءك مسترشد فقال أريد أن أزوج كرتي من فلان فعرفت منه بدعة أو أنه غير مأهون على حرم المسلمين صرفته عنه بأحسن صرف أو يجتلك رجل آخر فيقول لك أريد أن أودع مالى فلاناً وليس ذلك الرجل موضعاً للأمانه فتصرفه عنه بأحسن الوجوه أو يقول لك رجل أريد أن أصلي خلف فلان أو أجعله إمامي في علم فتصرفه عنه بأحسن الوجوه ولا تشف غيظك من غيظه .

وأما منبع الغيبة من القراء والنسائك فن طريق التعجب يدي عوار الآخ ثم يتصنع بالدعاء في ظهر الغيب فيتمكن من لحم أخيه المسلم ثم يتزين بالدعاء له

وأما منبع الغيبة من الرؤساء والأساقفة فمن طريق إبداء الرحمة والشفقة حتى يقول مسكين فلان ابتلى بكذا وامتنع بكذا نعوذ بالله من الخذلان فيتصنع بإبداء الرحمة والشفقة على أخيه . ثم يتصنع بالدعاء له عند إخوانه ويقول إنما أبديت لكم ذلك لتكثروا دعاءكم له ونعوذ بالله من الغيبة تمرصاً أو تصرعاً فاتق الغيبة فقد نطق القرآن بكرامتها فقال عز وجل : « أوجب أحكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه » وقد روى عن النبي ﷺ في ذلك أخبار كثيرة . ومن تليس إبليس على علماء المحدثين رواية الحديث الموضوع من تحير أن يبينوا أنه موضوع وهذه جناية منهم على الشرع ومقصودهم ترويح أحاديثهم وكثرة رواياتهم وقد قال ﷺ من روى عنى حديثاً يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين . ومن هذا الفن تدليسهم في الرواية فتارة يقول أحدهم فلان عن فلان أو قال فلان عن فلان يوم أنه سمع منه المنقطع ولم يسمع وهذا قبيح لأنه يجعل المنقطع في مرتبة المتصل ومنهم من يروي عن الضعيف والكذاب فينفي اسمه وربما سماه بغير اسمه وربما كناه وربما نسبته إلى جده لتلا يعرف وهذه جناية على الشرع لأنه يثبت حكماً بما لا يثبت به فأما إذا كان المروى عنه ثقة فنسبه إلى جده أو اقتصر على كنيته لتلا يرى أنه قد ردد الرواية عنه أو يكون المروى عنه في مرتبة الراوى فيستحي الراوى من ذكره فهذا على الكراهة والبعد من الصواب قريب بشرط أن يكون المروى عنه ثقة والله الموفق .

بـ ذكر تليس إبليس على الفقهاء

قال المصنف : كان الفقهاء في قديم الزمان هم أهل القرآن والحديث فزال الأمر ينقص حتى قال المتأخرون يكفيننا أن نعرف آيات الأحكام من القرآن وأن نعتد على الكتب المشهورة في الحديث كسنن أبي داود ونحوها ثم استهانوا بهذا الأمر أيضاً وصار أحدهم يحتج بأية لا يعرف معناها ويحديث لا يدري أصحح هو أم لا وربما اعتمد على قياس يعارضه حديث صحيح ولا يعلم لقله التفاته إلى معرفة النقل وإنما الفقه استخراج من الكتاب والسنة فكيف يستخرج من شيء لا يعرفه ومن القبيح تعليق حكم على حديث لا يدري أصحح هو أم لا ولقد كانت معرفة هنا تصعب ويحتاج الإنسان إلى السفر الطويل والتعب الكثير حتى تعرف ذلك فصنفت الكتب وقررت

السنن وعرف الصحيح من السقيم ولكن غلب على التأخرين الكسل بالمرّة
عن أن يطالعوا علم الحديث حتى إنى رأيت بعض الأكابر من الفقهاء يقول
في تصفيقه عن ألقاظ في الصحاح لا يجوز أن يكون رسول الله ﷺ قال
هذا ورأيت يحتاج في مسألة فيقول دليلاً ما روى بعضهم أن رسول الله قال
كذا ويجعل الجواب عن حديث صحيح قد احتج به خصمه أن يقول هذا
الحديث لا يعرف وهذا كله جناية على الاسلام .

ومن تليس إبليس على الفقهاء . أن جل اعتمادهم على تحصيل علم الجدل
يطلبون بزعمهم تصحيح الدليل على الحكم والاستنباط لدقائق الشرع وعلل
المذاهب ولو صحت هذه الدعوى منهم لتشاغلو بجميع المسائل وإنما يتشاغلون
بالمسائل الكبار ليتسع فيها الكلام فيتقدم المناظر بذلك عند الناس في خصام
النظر فهم أحدهم بترتيب المجادلة والتفتيش على المناقضات طلباً للفاخرات
والمباهاة وربما لم يعرف الحكم في مسألة صغيرة تعم بها البلوى .

﴿ ذكر تليس عليهم بادغالهم في الجدل كلام الفلاسفة ﴾

واعتمادهم على تلك الأوضاع

ومن ذلك إثارهم للقياس على الحديث المستدل به في المسألة ليتسع لهم
الجال في النظر . وإن استدل أحد منهم بالحديث هجن ومن الأدب تقديم
الاستدلال بالحديث . ومن ذلك أنهم جعلوا النظر جل اشتغالهم ولم يمزجوه
بما يرقق القلوب من قراءة القرآن ومسمع الحديث وسيرة الرسول ﷺ
وأصحابه . ومعلوم أن القلوب لا تنحشع بتكرار إزالة النجاسة والماء المتغير .
وهي محتاجة إلى التذكار والمواظب لتنهض لطلب الآخرة . ومسائل الخلاف
وإن كانت من علم الشرع إلا أنها لا تنهض بكل المطلوب . ومن لم يطالع على
أسرار سير السلف وحال الذي تمذهب له لم يمكنهم سلوك طريقهم . وينبغي
أن يعلم أن الطبع لص فإذا ترك مع أهل هذا الزمان سرق من طبائعهم فصار
مثلم . فإذا نظر في سير القدماء زاحمهم وتأدب بأخلاقهم وقد كان بعض
السلف يقول حديث يرق له قلبي أحب إلى من مائة قضية من قضايا شريح .
وأما قال هذا لأن رقة القلب مقصودة ولها أسباب . ومن ذلك أنهم اقتصروا

على المناظرة وأعرضوا عن حفظ المذهب وباقى علوم الشرع فترى الفقيه المقتضى يسأل عن آية أو حديث فلا يدرى . وهذا عين قابن الألفه من التقصير . ومن ذلك أن المجادلة إنما وضعت ليستبين الصواب . وقد كان مقصود السلف المناصحة باظهار الحق . وقد كانوا ينتقلون من دليل إلى دليل وإذا خفى على أحدهم شيء نبهه الآخر لأن المقصود كان إظهار الحق فصار هؤلاء إذا قاس الفقيه على أصل بطله يظنها . فقيل له ما الدليل على أن الحكم في الأصل معطل بهذه العلة فقال هذا الذى يظهر لى فإن ظهر لكم ما هو أولى من ذلك فاذكروه فإن المعارض لا يلزمى ذكر ذلك . ولقد صدق فى أنه لا يلزمه ولكن فيما ابتدع من الجدل . بل فى باب التمسك وإظهار الحق يلزمه ومن ذلك أن أحدهم يتبين له الصواب مع خصمه ولا يرجع ويضيق صدره كيف ظهر الحق مع خصمه . وربما اجتهد فى رده مع علمه أنه الحق . وهذا من أقبح القبيح لأن المناظرة إنما وضعت لبيان الحق . وقد قال الشافعى رحمه الله ما ناظرت أحداً فأنكر الحجة إلا سقط من عيني . ولا قبلها إلا بهيته : وما ناظرت أحداً فبالت مع من كانت الحجة إن كانت معه صرت إليه . ومن ذلك أن طلبهم للرياسة بالمناظرة تثير الكامن فى النفس من حب الرياسة فإذا رأى أحدهم فى كلامه ضعفاً يوجب قهر خصمه له خرج إلى المكابرة فإن رأى خصمه قد استطال عليه بلفظ أخذته حمية الكبر فقال ذلك بالسب فصارت المجادلة محاذلة ومن ذلك ترخصهم فى الغيبة بحجة الحكاية عن المناظرة فيقول أحدهم : تكلمت مع فلان فإلى شئنا . ويتكلم بما يوجب التشنى من غرض خصمه بتلك الحجة . ومن ذلك أن إبليس ليس عليهم بأن الفقه وحده علم الشرع ليس ثم غيره فإن ذكر لهم حديث قالوا ذاك لا يفهم شيئاً وينسون أن الحديث هو الأصل فإن ذكر لهم كلام يبين به القلب قالوا هذا كلام الوعاظ ومن ذلك إقدامهم على الفتوى وما بلغوا مرتبتها وربما أفتوا بواقعاتهم المخالفة للنصوص ولو توقفوا فى المشكلات كان أولى .

فقد أخبرنا إسماعيل بن أحمد السمرقندى نا محمد بن هبة الله الطبرى ثنا محمد بن الحسين بن الفضل نا عبد الله بن جعفر بن درستويه ثنا يعقوب بن سفيان ثنا الحميدى ثنا سفيان بن عطاء بن السائب عن عبد الرحمن بن أبي ليلى .

قال . أدركت مائة وعشرين من أصحاب رسول الله ﷺ يسأل أحدهم عن المسألة فيردّها هذا إلى هذا وهذا إلى هنا حتى ترجع إلى الأول قال يعقوب وثنا أبو نعيم ثنا سفيان عن عطاء بن السائب قال سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى أيضاً . يقول أدركت في هذا المسجد عشرين ومائة من الأنصار من أصحاب رسول الله ﷺ ما منهم من يحلّ حديثاً إلا ود أن أخاه كفاه الحديث ولا يسأل عن فتيا إلا ود أن أخاه كفاه الفتيا .

قال المصنف : وقد روينا عن إبراهيم النخعي أن رجلاً سأله عن مسألة فقال . ما وجدت من تسأله غيري . وعن مالك بن أنس روى الله عنه قال . ما أتيت حتى سألت سبعين شيخاً هل ترون لي أن أفتي . فقالوا نعم . قيل له فلنوهك قال لو نهيوني انتهيت . وقال رجل لأحمد بن حنبل : إني حلفت ولا أدري كيف حلفت قال ليتك إذ دريت كيف حلفت دريت أنا كيف أفتيك . قال المصنف . وإنما كانت هذه سجيّة السلف لحشيتهم الله عز وجل وخوفهم منه ومن نظر في سيرتهم تأدب .

ومن تليس إبليس على الفقهاء . مغالطتهم الأمراء والسلطين ومداهنتهم وترك الانكار عليهم مع القدرة على ذلك . وربما رخصوا لهم فيما لا رخصة لهم فيه لينالوا من دنياهم عرضاً فيقع بذلك الفساد لثلاثة أوجه . الأول الأمير يقول لولا أنا على صواب لأنكر على الفقيه وكيف لا أكون مصيباً وهو يأكل من مالي . والثاني المامى أنه يقول لا بأس بهذا الأمير ولا بماله ولا بأفعاله فإن فلاناً الفقيه لا يبرح عنده . والثالث الفقيه فانه يفسد دينه بذلك .

وقد لبس إبليس عليهم في الدخول على السلطان فيقول إنما تدخل لنشفع في مسلم وينكشف هذا التليس بأنه لو دخل غيره يشفع لما أعجبه ذلك وربما قدح في ذلك الشخص لتفرد به السلطان . ومن تليس إبليس عليه في أخذ أموالهم فيقول لك فيها حق . ومعلوم أنها إن كانت من حرام لم يحل له منها شيء وإن كانت من شبهة فتركها أولى وإن كانت من مباح جاز له الأخذ بمقدار مكانه من الدين لأعلى وجه إتقافه في إقامة الرعونة وربما اقتدى العوام

بظاهر فعله واستباحوا ما لا يستباح .

وقد لبس إبليس على قوم من العلماء . ينقطعون على السلطان إقبالا على التبعد والدين فيزين لهم غية من يدخل على السلطان من العلماء فيجمع لهم آفتين غية الناس ومدح النفس . وفي الجملة فالدخول على السلاطين خطر عظيم لأن النية قد تحسن في أول الدخول ثم تتغير باكرامهم وانعامهم أو بالطمع فيهم ولا يتأسك عن مدهاتهم وترك الانكار عليهم . وقد كان سفيان الثوري رضى الله عنه يقول : ما أخاف من إهاتهم لى إنما أخاف من إكرامهم فيمصل قلبى اليهم . وقد كان علماء السلف يبعدون عن الأمراء لما يظهر من جورهم فتطلبهم الأمراء لحاجتهم اليهم في الفتاوى والولايات فنشأ أقوام قويوت رغبتهم فى الدنيا فتعلوا العلوم التى تصلح للامراء وحملوها اليهم لينالوا من دنياهم . وبذلك على أنهم قصدوا بالعلوم الأمراء أن الأمراء كانوا قديماً يملون إلى سماع الحجج فى الأصول فأظهر الناس علم الكلام . ثم مال بعض الأمراء إلى المناظرة فى الفقه فمال الناس إلى الجدل . ثم بعض الأمراء إلى المواعظ فمال خلق كثير من المتعلمين اليها ولما كان جمهور العوام يملون إلى القصص كثر القصاص وقل الفقهاء .

ومن تلبس إبليس على الفقهاء : أن أحدهم يأكل من رقب المدرسة المبنية على المتشاكسين بالعلم فيحكك فيها سنين ولا يتشاغل ويقنع بما عرف أو ينتهى فى العلم فلا يبقى له فى الوقف حظ لأنه إنما جعل لمن يتعلم الا أن يكون ذلك الشخص معيداً أو مدرساً فان شغله دائم ومن ذلك ما يحكى عن بعض الأحداث المتفقهة من الانبساط فى المنهيات فبعضهم يلبس الحرير ويتحل بالذهب ويحال على المكث فأخذه إلى غير ذلك من المعاصى . وسبب انبساط هؤلاء مختلف . فمنهم من يكون فاسد العقيدة فى أصل الدين وهو يتفقه لىستر نفسه أو ليأخذ من الوقف أو ليرأس أو لينظر . ومنهم من عقيدته صحيحة لكن يغلبه الهوى وحب الشهوات وليس عنده صارف عن ذلك لأن نفس الجدل والمناظرة تحرك إلى الكبر والعجب وإنما يقوم الانسان بالرياضة ومطالعة سير السلف وأكثر القوم فى بعد عن هذا وليس

عندهم إلا ما يعين الطبع على شموخه فينتد يسرح الهوى بلا زاد . ومنهم من يلبس عليه إبليس بأنك عالم وفقه ومفت والعلم يدفع عن أربابه وهيات فان العلم أولى أن يحاجه ويضاعف عذابه كما ذكرنا في حق القراء . وقد قال الحسن البصري : إنما الفقيه من يخشى الله عز وجل . قال ابن عقيل : رأيت قتيبا خراسانيا عليه حرير وخواتم ذهب فقلت له . ما هذا فقال خلع السلطان وكبد الأعداء فقلت له بل هو شاة الأعداء بك ان كنت مسلماً لأن إبليس عدوك وإذا بلغ منك مبلغك البسك ما يسخط الشرع فقد أشمته بنفسك وهل خلع السلطان سائمة لنهى الرحمن يا مسكين . خلع عليك السلطان فاطمعت به من الايمان وقد كان ينبغي أن يخلع بك السلطان لباس الفسق ويلبسك لباس التقوى ربما كم الله بخزيه حيث هوتم أمره هكذا لتك قلت هذه رعونات الطبع الآن تمت تحتك لأن عدوانك دليل على فساد باطنك . ومن تلبسه بعلبيهم : أن يحسن لهم ازدياء الوعاظ ويمتنعهم من الحضور عندهم فيقولون من هؤلاء هؤلاء قصاص ومراد الشيطان أن لا يحضروا في موضع يلين فيه القلب ويخضع . والقصاص لا يذمون من حيث هذا الاسم لأن الله عز وجل قال : **وَمَنْ نَقَضَ عَلَيْهِمْ إِحْسَانَ الْقَصَصِ** ^(١) وقال . **فَأَقْصَصَ الْقَصَصَ** ^(٢) وإنما ذم القصاص لأن الغالب منهم الاتساع بذكر القصص دون ذكر العلم المفيد ثم غالبهم يخطئ فيما يورده . وربما اعتمد على ما أكثره محال فأما إذا كان القصص صدقاً ويوجب وعظاً فهو ممدوح وقد كان احمد بن حنبل يقول : ما أحوج الناس إلى قاص صدوق .

(ذكر تليسة على الوعاظ والقصاص)

قال المصنف . كان الوعاظ في قديم الزمان علماء فقهاء . وقد حضر مجلس عبيد بن عمير عبد الله بن عمر رضي الله عنه . وكان عمر بن عبد العزيز يحضر مجلس القاص . ثم خست هذه الصناعة فتمرض لها الجهال فبعد عن الحضور وعندهم المميزون من الناس وتعلق بهم العوام والنساء فلم يتشاغلوا بالعلم وأقبلوا على القصص وما يعجب الجيلة وتنوعت البدع في هذا الفن .

وقد ذكرنا آفاتهم في كتاب القصاص والمذكرين . إلا أنا نذكر هنا جملة
 فن ذلك : أن قوماً منهم كانوا يضعون أحاديث التريغ والترهيب ولبس
 عليهم إبليس : بأننا نقصد حث الناس على الخير وكفهم عن الشر وهذا
 اقتيات منهم على الشريعة لأنها عندهم على هذا الفعل ناقصة تحتاج إلى تمة
 ثم نسوا قوله ﷺ من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار . ومن
 ذلك أنهم تلحوا ما يزعم النفوس ويطرب القلوب فتوعوا فيه الكلام
 فترام ينشدون الأشعار الرائقة النزلية في العشق . وليس عليهم إبليس بأننا
 نقصد الإشارة إلى محبة الله عز وجل ومعلوم أن عامة من يحضرم العوام
 الذين بواطنهم مشحونه بحب الهوى فيضل القاص ويضل . ومن ذلك من
 يظهر من التواجد والتخاشع زيادة على ما في قلبه وكثرة الجمع توجب زيادة
 تعمل فتسمح النفس بفضل بكاء وخشوع فمن كان منهم كاذباً فقد خسر
 الآخرة . ومن كان صادقاً لم يسلم صدقه من رياء يخالطه . ومنهم من يتحرك
 الحركات التي يوقع بها على قراءة الألحان والألحان التي قد أخرجوها اليوم
 مشابهة للغناء فهي إلى التحريم أقرب منها إلى الكراهة والقارىء يطرب
 والقاص ينشد الغزل مع تصفيق يديه وإيقاع برجليه فتشبه السكر ويوجب
 ذلك تحريك الطباع وتهميج النفوس وصياح الرجال والنساء وتمزيق الثياب
 لما في النفوس من دفائن الهوى ثم يخرجون فيقولون كان المجلس طيباً
 ويشيرون بالطيبة إلى ما لا يجوز . ومنهم من يجرى في مثل تلك الحالة التي
 شرحناها لبيكنه ينشد أشعار النوح على الموق ويصف ما يجرى لهم من البلاء
 ويذكر القربة ومن مات غريباً فيبكي بها النساء ويصير المكان كالمأتم وإنما
 ينبغي أن يذكر الصبر على فقد الأحباب لا ما يوجب الجزع ، ومنهم من
 يتكلم في دقائق الزهد ومحبة الحق سبحانه قلبس عليه إبليس : إنك من جملة
 الموصوفين بذلك لأنك لم تقدر على الوصف حتى عرفت ما تصف وسلكت
 الطريق . وكشف هذا التليس أن الوصف علم والسلوك غير العلم . ومنهم
 من يتكلم بالطامات والسطح الخارج عن الشرع ويستشهد بأشعار العشق
 وغرضه أن يكثر في جملة الصياح ولو على كلام فاسد . وكمنهم من يزوق

عبارة لا معنى تحتها وأكثر كلامهم اليوم في موسى والجيل وزليخا ويوسف ولا يكادون يذكرون الفرائض ولا ينهون عن ذنب فتى يرجع صاحب الزنا ومستعمل الربا وتعرف المرأة حق زوجها وتحفظ صلاتها مهات هؤلاء تركوا الشرع وراء ظهورهم ولهذا نفقت سلمهم لأن الحق ثقیل والباطل خفیف . ومنهم من یبحث على الزهد وقيام الليل ولا یبین للعامة المقصود فریما تاب الرجل منهم وانقطع إلى زاویة أو خرج إلى جبل فبقیت عائلته لا شیء لهم . ومنهم من یتكلم فی الرجاء والطمع من غیر أن یمزج ذلك بما یوجب الخوف والحذر فیزید الناس جرأة على المعاصی ثم یقوی ما ذکر یميله إلى الدنیا من المراكب الفارفة والملابس الفاخرة فیفسد القلوب بقوله وفعله .

(فصل) وقد یكون الوعظ صادقا قاصداً للتمیحة إلا أن منهم من شرب الرئاسة فی قلبه مع الزمان فیجب أن یعظم وعلامته أنه إذا ظهر واعظ ینوب عنه أو یعینه على الخلق کره ذلك ولو صح قصده لم یكره أن یعینه على خلایق الخلق .

(فصل) ومن القصاص من یخلط فی مجلسه الرجال والنساء وترى النساء ینکثرن الصیاح وجدأ على زعمهن فلا ینکر ذلك علیهن جمعاً للقلوب علیه ولقد ظهر فی زماننا هنا من القصاص ما لا یدخل فی التلیس لأنه أمر صریح من كونهم جعلوا القصص معاشاً یرتمنون به الأمراء والظلة والأخذ من أحباب المكوس والتكسب به فی البلدان ، وفیهم من یحضر المقابر فیدكر الیل وفراق الأحبة فیبکی النسوة ولا یبحث على الصبر .

(فصل) وقد یلبس إبلیس على الواعظ المحقق فیقول له : مثلك لا یعظ وإنما یعظ متیظ فیجمله على السکوت والانتطاع وذلك من دسائس إبلیس لأنه یمنع فعل الخیر ویقول انك تلذبما تورده وتجد لذلك راحة . فریما دخل الریاء فی قولك وطریق الوحدة أسلم . ومقصوده بذلك سلب الخیر . وعن ثابت قال . كان الحسن فی مجلس فقیل للعلاء تكلم فقال أو هناك

أنا ثم ذكر الكلام ومؤنه وتبعه . قال ثابت . فأعجبنى . قال ثم تكلم الحسن
واتاهناك يود الشيطان أنكم أخذتموها عنه فلم يأمر أحدًا بخبر ولم ينه عن شر .

(ذكر تليسه على أهل اللغة والأدب)

قال المصنف : قد نبس على جمهورهم فشكلهم بعلوم النحو واللغة من
المهمات اللازمة التي هي فرض عين عن معرفة ما يلزمهم عرفانه من العبادات
وما هو أولي بهم من آداب النفوس وصلاح القلوب . وبما هو أفضل من
علوم التفسير والحديث والفقه . فأذهبوا الزمان كله في علوم لا تزداد لنفسها
بل لغيرها فان الإنسان إذا فهم الكلمة فينبغي أن يترقى إلى العمل بها إذ هي
مرادة لغيرها . فترى الإنسان منهم لا يكاد يعرف من آداب الشريعة إلا
القليل ولا من الفقه ولا يلتفت إلى تزكية نفسه وصلاح قلبه . ومع هذا
ففيهم كبير عظيم وقد خيل لهم إبليس أنكم من علماء الاسلام لأن النحو واللغة
من علوم الاسلام وبها يعرف معنى القرآن العزيز . ولعمري أن هذا لا ينكر
ولكن معرفة ما يلزم من النحو لإصلاح اللسان وما يحتاج اليه من اللغة في
تفسير القرآن والحديث أمر قريب وهو أمر لازم وما عدا ذلك فضل
لا يحتاج اليه وإنفاق الزمان في تحصيل هذا الفاضل وليس بهم مع ترك المهم
غلط وإثارة على ما هو أنفع وأعلى رتبة كالفقه والحديث غبن . ولو اتسع
العمر لمعرفة الكل كان حسناً . ولكن العمر قصير فينبغي إثارة الأهم والأفضل .
(فصل) وبما ظنوه صواباً وهو خطأ ما أخبرنا به أبو الحسين بن فارس
قال : قيل لفقيه العرب هل يجب على الرجل إذا أشهد الوضوء قال : نعم .
قال والإشهاد أن يمدى الرجل .

قال المصنف : وذكر من هذا الجنس مسائل كثيرة وهذا غاية في الخطأ
لأنه متى كان الاسم مشتركاً بين مسميين كان إطلاق الفتوى على أحدهما دون
الآخر خطأ مثاله أن يقول : المستقي . ما تقول : في وطء الرجل زوجته في
قرتها . فان القرء يقع عند اللغويين على الاطهار وعلى الحيض . فيقول الفقيه :
يجوز إشارة إلى الطهر أو لا يجوز إشارة إلى الحيض خطأ . وكذلك لو قال
السائل . هل يجوز للصائم أن يأكل بعد طلوع الفجر . لم يحز لإطلاق الجواب .

فأذكره فقيه العرب هو خطأ من وجهين أحدهما أنه لم يستفصل في المحتملات والثاني أنه صرف الفتوى إلى أبعد المحتملات وترك الأظهر . وقد استحسنوا هذا وقلة الفقه أوجبت هذا الزلل .

(فصل) ولما كان عموم اشتغالهم بأشعار الجاهلية ولم يجد الطبع صادراً عما وضع عليه من مطالعة الأحاديث ومعرفة سير السلف الصالح سألت بهم الطباع إلى هوة الهوى فانبت شرع البطالة يبعث قتل أن ترى منهم متشاعلاً بالتقوى أو ناظراً في مطعمهم فإن النحو يغلب طلبه على السلاطين فيأكل النخلة من أموالهم الحرام كما كان أبو علي الفارسي في ظل عضد الدولة وغيره . وقد يظنون جواز الشيء وهو غير جائز لقلة فقههم كما جرى للزجاج أبي اسحاق إبراهيم بن السري . قال : كنت أؤدب القاسم بن عبدالله فأقول له إن بلغت إلى مبلغ أيك ووليت الوزارة ماذا تصنع بي : فيقول : ما أحببت . فأقول له : أن تعطني عشرين ألف دينار . وكانت غابة أمنيقي فما مضت إلا سنون حتى حوّل القاسم الوزارة وأنا على ملازمتي له . وقد صرت نديمه فدعنتي نفسي إلى إذكاره بالوعد ثم هبته . فلما كان في اليوم الثالث من وزارته قال لي : يا أبا اسحاق . لم أرك أذكرتني بالنذر . فقلت عولت على رعاية الوزير أيده الله وأنه لا يحتاج إلى إذكار لنذر عليه في أمر خادم واجب الحق . فقال لي : إنه المعتضد . ولولاه ما تعاطفتني دفع ذلك إليك في مكان واحد ولكن أخاف أن يصير لي معه حديث فاسمح بأخذه متفرقا . فقلت إفضل . فقال . اجلس للناس وخذ رقاعهم في الحوائج الكبار واستجعل عليها ولا تمتنع من مسألتني شيئا تخاطب فيه صحيحاً كان أو محالاً إلى أن يحصل لك مال النذر ففعلت ذلك وكنت أعرض عليه كل يوم رقاعاً فيوقع فيها وربما قال لي كم ضمن لك على هذا فأقول كذا وكذا فيقول غبت هذا يساوي كذا وكذا فاسترد فاراجع القوم ولا أزال أما كسهم ويريدوني حتى أبلغ الحد الذي رسمه . قال . فعرضت عليه شيئاً عظيماً فحصل عندي عشرون ألف دينار وأكثر منها في مدة مديدة . فقال لي بعد شهر . يا أبا اسحاق حصل مال النذر : فقلت . لا فسكت وكنت أعرض ثم يسألني في كل شهر أو نحوه هل حصل المال فأقول لا خوفاً من انقطاع الكسب إلى أن حصل عندي ضعف المال . وسألني يوماً فاستحييت

من الكذبت المتصل . فقلت . قد حصل ذلك بعبادة الوزير فقال فرجت والله عنى فقد كنت مشغول القلب إلى أن يحصل لك . قال ثم أخذ اللواء ووقع لى إلى خازنه بثلاثة آلاف دينار صلة فأخذتها وانتمت أن أعرض عليه شيئاً ولم أدر كيف أقع منه فلما كان من الغد جتته وجلس على رسمى فأومأ لى مات مامك ليستدعى منى الرفاع على الرسم فقلت ما أخذت من أحد رقعة لأن النذر قد وقع الوفاء به ولم أدر كيف أقع من الوزير فقال يا سبحان الله أترانى كنت أقطع عنك شيئاً قد صار لك عادة وعلم به الناس وصارت لك به منزلة عندهم وجاء وغدو ورواح إلى بابك ولا يعلم سبب انقطاعه فيظن ذلك لضعف جاهك عندى أو تنير ربتك أعرض على رسمك وخذ بلا حساب . فقبلت يده وباكرته من غد بالرفاع وكنت أعرض عليه كل يوم شيئاً إلى أن مات وقد تأملت مالى هذا .

قال المصنف : أنظروا ما يصنع قلة الفقه فان هذا الرجل الكبير القدر فى معرفته النحو واللغة لو علم أن هذا الذى جرى له لم يجوز شرعاً ما حكاه وتبجح به . فان إيصال الظلمات واجب ولا يجوز أخذ البرطيل عليها ولا على شيء بمناصب الوزير له من أمور الدولة وبهذا تبين مرتبة الفقه على غيره .

(ذكر تلبس إبليس على الشعراء)

قال المصنف : وقد لبس عليهم فأراهم أنهم من أهل الأدب وأنهم قد خصوا بفطنة تميزوا بها عن غيرهم . ومن خصكم بهذه الفطنة بما عفا عن ذلكم . فتراهم يهيمون فى كل واد من الكذب والقذف والهجاء وهتك الأعراض والإقرار بالواحش . وأقل أحوالهم . أن الشاعر يمدح الانسان فيخاف أن يهجو فيعطيه انتقام شره أو يمدحه بين جماعة فيعطيه حياء من الحاضرين . وجميع ذلك من جنس المصادرة . وترى خلقاً من الشعراء وأهل الأدب لا يتعاشون من لبس الحرير . والكذب فى المدح خارجاً عن الحد . ويحكمون اجتماعهم على الفسق وشرب الخمر وغير ذلك . ويقول أحدهم : اجتمع أنا وجماعة من الأدباء ففعلنا كذا وكذا . هيات هيات ليس الأدب إلا مع الله عز وجل

باستعمال التقوى له . ولا قدر لظن في أمور الدنيا ولا بحسن العبادة عند الله إذا لم يتقه . وجهور الأدباء والشعراء إذا ضاق بهم رزق تسخطوا فكفروا وأخذوا في لوم الأقدار كقول بعضهم :

لئن سمعت متى في الفضل عالية فإن حظي يطن الأرض ملتصق
كم يفعل الدهر بي ما لا أمر به وكم يبى زمان جائر حتى
وقد نسي هؤلاء أن معاصيهم تضيئ أرزاقهم فقد رأوا أنفسهم مستحقين
لنعم مستوجبين السلامة من البلاء ولم يتلحوا ما يجب عليهم من امتثال
أوامر الشرع فقد ضلت فطنتهم في هذه الغفلة .
(ذكر تليس ابليس على الكاملين من العلماء)

قال المصنف : إن أقواما علت همهم فحصلوا علوم الشرع من القرآن
والحديث والفقه والأدب وغير ذلك . فأتاهم ابليس بخفي التليس فأراهم
أنفسهم بعين عظيمة لما نالوا وأفادوا غيرهم . ففهم من يستغره لطول عنائه
في الطلب فحسن له اللذات وقال له إلى متى هذا التعب فأرح جوارحك من
كلف التكليف وانسح لنفسك في مشتهاها . فان وقعت في زلة فالعلم يدفع
عنه العقوبة . وأورد عليه فضل العلماء . فان خذل هذا العبد وقبل هذا
التليس بهلك وإن وفق فينبغي له أن يقول : جوابك من ثلاثة أوجه .
أحدها إنه إنما فضل العلماء بالعمل ولولا العمل به ما كان له معنى . وإذا لم
أعمل به كنت كن لم يفهم المقصود به وبصير مثل كثر رجل جمع الطعام
وأطعم الجياع ولم يأكل فلم ينفعه ذلك من جوعه . والثاني أن يعارضه بما
ورد في ذم من لم يعمل بالعلم لقوله ﷺ : أشد الناس عذابا يوم القيامة
علم لم ينفعه الله بعلمه ، وحكايته ﷺ عن رجل يلقي في النار فتتدلى أفتابه
فيقول كنت آمر بالمعروف ولا آتبه وأنهى عن المنكر وآتبه وقول أبي
البرداء رضي الله عنه ويل لمن يعلم مرة وويل لم علم ولم يعمل سبع مرات .
والثالث أن يذكر له عقاب من هلك من العلماء التاركين للعمل بالعلم كابليس
وبلعام . ويكتفي في ذم العالم إذا لم يعمل قوله تعالى : كَثُرَ الْخَمَلُ يَجْعَلُ أَسْفَارَهُ ^(١)

(فصل) وقد لبس ابليس على أقوام من المحكمين في العلم والعمل من

(١) سورة الجمعة آية (٥)

جهة أخرى . فحسن لم الكبر بالعلم ، والحسد للتظير ، والرياء لمطلب الرئاسة فتارة يريهم أن هذا كالحق الواجب لهم . وتارة يقوى حب ذلك عندهم فلا يتركونه مع علمهم بأنه خطأ - وعلاج هذا لمن وفق لإدمان النظر في آثم الكبر والحسد والرياء وإعلام النفس أن العلم لا يدفع شر هذه المكتسبات بل يضاعف عذابها لتضاعف الحجج بها . ومن نظر في سير السلف من العلماء العاملين اسعز نفسه فلم يتكبر . ومن عرف الله لم يراء . ومن لاحظ جريان أقداره على مقتضى إرادته لم يحسد .

وقد يدخل ابليس على هؤلاء بشبهة طريقة فيقول : طلبكم للرفة ليس بتكبر لأنكم نواب الشرع فانكم تطلبون اعزاز الدين ودحض اهل البدع وإطلاقكم اللسان في الحساد غضب للشرع إذ الحساد قد ذموا من قام به وما تظنون رياء فليس برياء لأن من تخاشع منكم وتباكى اقتدى به الناس كما يقتدون بالطبيب إذا احتجى أكثر من من اقتدائهم بقوله إذا وصف . وكشف هذا التلبس : أنه لو تكبر متكبر على غيرهم من جنسهم وصعد في المجلس فوقه أو قل حاسد عنه شيئاً لم يغضب هذا العالم لذلك كغضبه لنفسه وإن كان المذكور من نواب الشرع فعلم أنه إنما لم يغضب لنفسه بل للعلم . وأما الرياء فلا عذرفيه لأحد ولا يصاح أن يجعل طريقاً لدعاية الناس وقد كان أيوب السخيتاني إذا حدث بحديث فرق ومسح وجهه وقال . ما أشد الزكام ، وبعد هذا فالأعمال بالنيات والناقد بصير وكم من ساءت عن غيبة المسلمين إذا اغتبيوا عنده فرح قلبه . وهو آثم بذلك من ثلاثة أوجه . أحدها الفرح فانه حصل بوجود هذه المصيبة من الغتاب . والثاني لسروره بتلب المسلمين . والثالث أنه لا ينكر .

- فصل - وقد لبس ابليس على الكاملين في العلوم فيسهرون ليلهم ويدأبون نهارهم في تصانيف العلوم ويرى ابليس أن المقصود نشر الدين ويكون مقصودهم الباطن انتشار الذكر وعلو الصيت والرياسة وطلب الرحلة من الآفاق إلى المصنف .

وينكشف هذا التلبس بأنه لو انتفع بمصنفاته الناس من غير تردد إليه

أوقرت على نظيره في العلم فرح بذلك أن كان مراده نشر العلم وقد قال بعض السلف مامن علم عليه إلا أجبته أن يستفيد الناس من غير أن ينسب إلى^١ ومنهم من يفرح بكثرة الاتباع ويلبس عليه إبليس بأن هذا الفرح لكثرة طلاب العلم وإنما مراده كثرة الأصحاب واستطارة الذكر ومن ذلك العجب بكلماتهم وعلمهم وينكشف هذا التليس بأنه لو انقطع بعضهم إلى غيره ممن هو أعلم منه ثقل ذلك عليه . وما هذه صفة المخلص في التعليم لأن مثل المخلص مثل الأطباء الذين يداوون المرضى لله سبحانه وتعالى فإذا شفي بعض المرضى على يد طبيب منهم فرح الآخر . وقد ذكرنا آنفاً حديث بن أبي ليلى ونعيده بإسناد (١) آخر عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال أدركت عشرين ومائة من أصحاب النبي ﷺ من الأنصار ما منهم رجل يسأل عن شيء إلا ود أن أخاه كفاه ولا يحدث بحديث إلا ود أن أخاه كفاه .

(فصل) قال المصنف : وقد يتخلص العلماء الكاملون من تليسات إبليس الظاهرة فيأتيهم بخفي من تليسه . بأن يقول له . ما لقيت مثلك ما أعرفك بمدخلي ومخارجي فإن سكن إلى هذا هلك بالعجب وإن سلم من المسألة له سلم . وقد قال السري السقطي : لو أن رجلاً دخل بستاناً فيه من جميع ما خلق الله عز وجل من الأشجار عليها من جميع ما خلق الله تعالى من الأظيار غفطابه كل طائر بلغته وقال السلام عليك يا ولي الله فسكنت نفسه إلى ذلك كان في أيديها أسيراً : والله الهادي لا إله إلا هو .

(١) كذا في الأصول بدون ذكر السند .

الباب السابع

فقد تابيس ابليس على هذه الحالة

والله اعلم

قال المصنف : قد لبس عليهم إبليس من وجوه كثيرة نذكر أمهاتها .
 فالوجه الأول أنه يريهم أن الله عز وجل يحبهم ولولا ذلك ما ولاهم سلطانه
 ولا جعلهم نواباً عنه في عبادته . وينكشف هذا التليس بأنهم ان كانوا نواباً
 عنه في الحقيقة فليحكموا بشرعه وليتبعوا امرأته . لحيث يحبهم لطاعته .
 فأما صورة الملك والسلطنة فانه قد أعطاهم خلقاً بمن يرضه وقد بسط الدنيا
 لكثير من لا ينظر اليه . وسلط جماعة من أولئك على الأولياء والصالحين
 فقتلهم وفهرمهم فكان ما أعطاهم عليهم لا لهم . ودخل ذلك في قوله تعالى
 (إِنَّمَا تُحِلُّ لَهُمْ كَيْفَ شَاءُوا) والثاني أنه يقول لهم الولاية تقتضي هيتكبرون
 عن طلب العلم ومجالسة العلماء فيعملون بأرائهم فيتلغون الدين والمعلوم أن
 الطبع يسرق من خصال المخالطين فإذا خالطوا مؤثرى الدنيا الجهال بالشرع
 سرق الطبع من خصالهم مع ما عنده منها ولا يرى ما يقاومها ولا ما يجره
 عنها وذلك سبب الهلاك . والثالث أنه يخوفهم الأعداء ويأمرهم بتشديد
 الحجاب فلا يصل اليهم أهل المظالم . ويتوأن من جعل بصدد رفع المظالم .
 وقد روى أبو مريم الأسدي عن النبي ﷺ . قال : من ولاه الله شيئاً من
 أمر المسلمين فاحتجب دون حاجتهم وخلفتهم فقرم احتجب الله عز وجل
 دون حاجته وخلفه وفقره . والرابع أنهم يستعملون من لا يصلح من لا علم
 عنده ولا نقوى . فيجتلب النداء عليهم بطله الناس . ويطعمهم الحرام بالبيع
 الفاسدة ويحد من لا يجب عليه الحد . ويظنون أنهم يتخلصون من الله عز
 وجل بما جعلوه في عنق الوالى . هيئات إن العامل على الزكاة إذا وكل الفساق
 نفقته غانوا ضمن . والخامس أنه يحسن لهم العمل برأيهم فيقطعون من
 لا يجوز قطعه ويقتلون من لا يحل قتله . ويومهم أن هذه سياسة وتحت هذا
 من المعنى أن الشريعة ناقصة تحتاج إلى إتمام ونحن تنمها بآرائنا .
 وهذا من أقبح التليس لأن الشريعة سياسة إلهية ومحال أن يقع في
 سياسة الإله خلل يحتاج معه إلى سياسة الخلق قال الله عز وجل . « ما فرطنا

سورة آل عمران آية (١٧٨)

فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ۚ وَقَالَ: (لَا مَعْقَبَ لِحُكْمِهِ)؛ فدعى السياسة مدعى الخلل في الشريعة . وهذا يزاحم الكفر . وقد روينا عن عضد النولة أنه كان يميل إلى جارية فكانت تشغل قلبه فأمر بتفريقها لتلاشتغل قلبه عن تدبير الملك . وهذا هو الجنون المطبق لأن قتل مسلم بلا جرم لا يحل . واعتقاده أن هنا جائز كفر وأن اعتقده غير جائز لكنه رآه مصلحة فلا مصلحة فيما يخالف الشرع . والسادس أنه يحسن لهم الانبساط في الأموال ظانين أنها بحكمهم .

وهذا تليس يكشفه وجوب الحبر على المفرط في مال نفسه فكيف بالمستأجر في حفظ مال غيره . وإنما له من المال بقدر عمله فلا وجه للانبساط قال ابن عقيل . وقد روى عن حماد الراوية أنه أنشد الوليد بن يزيد أبيتاً فأعطاه خمسين ألفاً وجاريتين . قال وهذا بما يروى على وجه المدح لم وهو غاية الفدح فيهم لأنه تبذير في بيت مال المسلمين . وقد يزين لبعضهم منع المستحقين وهو نظير التبذير . والسابع أنه يحسن لهم الانبساط في المعاصي وليس عليهم أن حفظكم للسبل وأمن البلاد بكم يمنع عنكم العقاب وجواب هذا أن يقال : إنما وليتم لتحفظوا البلاد وتؤمنوا السبل . وهذا واجب عليهم . وما انبسطوا فيه من المعاصي منهي عنه فلا يرفع هذا ذلك . والثامن أنه يليس على أكثرهم بأنه قد قام بما يجب من جهة أن ظواهر الأحوال مستقيمة . ولو حقق النظر لرأى اختلالاً كثيراً . وقد روينا عن القاسم بن طلحة بن محمد الشاهد . قال : رأيت علي بن عيسى الوزير وقد وكل بدور البطيخ رجلاً برزق يطوف على باعة العنب فإذا اشترى أحد سلة عنب خمرى لم يعرض له وإن اشترى سلتين فصاعداً طرح عليها الملح لتلا يتمكن من عملها خمرأ . قال : وأدركت السلاطين يمتعون المنتجمين من القعود في الطرق حتى لا يفشو العمل بالنجوم . وأدركنا الجنند ليس فيهم أحد معه غلام أمرده طرة

(١) سورة الأنعام آية (٣٨)

(٢) سورة الرعد آية (٤١)

ولا شعر إلى أن بدى، بحكم العجم . والتاسع أنه يحسن لم استجلاب الأموال واستخراجها بالضرب العنيف وأخذ كل ما يملكه الخائن واستحلافه وإنما الطريق إقامة البيئة على الخائن . وقد روينا عن عمر بن عبد العزيز أن غلاماً كتب له : أن قوماً غاثوا في مال الله ولا أقدر على استخلاص ما في أيديهم إلا أن أناهم بعذاب . فكتب إليه : لأن يلقوا الله بنجاتهم أحب إلى من أن ألقاهم بدمائهم . والعاشر أنه يحسن لم التصديق بعد الغضب . يريهم أن هذا يمحو ذلك . ويقول . إن درهما من الصدقة يمحو إثم عشرة من الغضب . وهذا محال لأن الإثم الغضب باق ودرهم الصدقة ان كان من الغضب لم يقبل وإن كانت الصدقة من الحلال لم يدفع أيضاً لإثم الغضب لأن إعطاء الفقير لا يمنع تعلق الذمة بحق آخر . والحادي عشر . أنه يحسن لم مع الإصرار على المعاصي زيارة الصالحين وسؤالهم الدعاء ويريهم أن هذا يخفف ذلك الإثم . وهذا الخير لا يدفع ذلك الشر . وفي الحديث عن الحسين بن زياد قال سمعت منيعاً يقول مر تاجر بعشار فحبسوا عليه سفينته فجاء إلى مالك بن دينار فذكر له ذلك . فقال مالك فشي معه إلى العشار . فلما رآه . قالوا يا أبا يحيى ألا بشت لنا في حاجتك قال: حاجتي أن تخلوا عن سفينة هذا الرجل . قالوا قد فعلنا قال وكان عندهم كوز يجعلون ما يأخذون من الناس من الغرام فيه . فقالوا : ادع لنا يا أبا يحيى قال : قولوا للكوز يدعو لكم كيف أدعو لكم وألف يدعوون عليكم : أتري يستجاب لواحد ولا يستجاب لآلف . والثاني عشر : أن من الولاية من يعمل لمن فوقه فيأمره بالظلم فيظلم ويلبس عليهم إبليس بأن الإثم على الأمير لا عليك . وهذا باطل لأنه معين على الظلم وكل معين على المعاصي عاص فان رسول الله ﷺ . لعن في الخبر عشرة . ولعن آكل الربا وموكله وكتبه وشاهديه . ومن هذا الفن أن يجبي المال لمن هو فوقه وقد علم أنه يذرفه ويخون فهذا معين على الظلم أيضاً . وفي الحديث بإسناد مرفوع إلى جعفر بن سليمان . قال : سمعت مالك بن دينار يقول . كفى بالمرء خيانة أن يكون أميناً للنخوة . والله الهادي إلى الصواب .

الباب الثامن

ذكر تلييس ابليس ملحد

العباد فحد العبادات

قال المصنف : إعلم أن الباب الأعظم الذي يدخل منه إبليس على الناس هو الجهل . فهو يدخل منه على الجهال بأمان . وأما العالم فلا يدخل عليه إلا مسارقة وقد لبس إبليس على كثير من المتعبدین بقلة عليهم لأن جمهورهم يشغل بالتعبد ولم يحكم العلم . وقد قال الربيع بن خثيم . تفقه ثم اعتزل :

فأول تليسه عليهم إيثارهم التعبد على العلم والعلم أفضل من التواقل فأراهم أن المقصود من العلم العمل . وما فهموا من العمل إلا عمل الجوارح وما عملوا أن العمل عمل القلب وعمل القلب أفضل من عمل الجوارح قال مطرف بن عبيدة : فضل العلم خير من فضل العبادة . وقال يوسف بن أسباط . بلب

من العلم تناله أفضل من سبعين غزاة ، وظل المعافى بن عمران : كتابة حديث واحد أحب إلى من صلاة ليلة .

قال المصنف : فلما مر عليهم هذا التليس وآثروا التعبد بالجوارح على العلم تمكن إبليس من التليس عليهم في فنون التعبد .

﴿ ذكر تليسه عليهم في الاستطابة والحدث ﴾

من ذلك . أنه يأمرهم بطول المكث في الخلاء وذلك يؤذى الكبد وإنما ينبغي أن يكون بمقدار . ومنهم من يقوم فيمشي ويتنحج ويرفع قدماً ويحط أخرى وعنده أنه يستنق هذا وكلما زاد في هذا نزل البول . ويان هذا أن الماء يرشح إلى المثانة ويجمع فيها فإذا تهيأ الإنسان للبول خرج ما اجتمع فإذا مشى وتنحج وتوقف رشح شيء آخر فالرشح لا ينقطع وإنما يكفيه أن يحتلب ما في الذكرين أصابعه ثم يتبعه الماء . ومنهم من يحسن له استعمال الماء الكثير وإنما يجزبه بعد زوال العين سبع مرات على أشد المذاهب فإن استعمل الأحجار فيما لم يتعد المخرج أجزأه ثلاثة أحجار إذا أتقنهن ومن لم يمتنع بما قنع الشرع به فهو مبتدع شرعاً لا متبع واقع الموفق .

(ذكر تليسه عليهم في الوضوء)

منهم من يلبس عليه في الثانية فتراه يقول : أرفع الحدث . ثم يقول : أستنجي الصلاة ثم يعيد فيقول : أرفع الحدث . وسبب هذا التليس الجهل بالشرع لأن الثانية بالقلب لا باللفظ فتكلف اللفظ أمر لا يحتاج إليه ثم لا معنى لتكرار اللفظ . ومنهم من يلبس عليه بالنظر في الماء المتوضأ به . فيقول : من أين لك أنه طاهر ويقدر له فيه كل احتمال بعيد . وقتوى الشرع يكفيه بأن أصل الماء الطهارة فلا يترك الأصل بالاحتمال . ومنهم من يلبس عليه بكثرة استعمال الماء وذلك يجمع أربعة أشياء مكروهة . الإسراف في الماء ، وتضييع العمر القيم فيما ليس بواجب ولا مندوب ، والتعاطي على الشريعة إذا لم يقع بما فُتحت به من استعمال الماء القليل . والدخول فيما نهت عنه من الزيادة على الثلاث ، وربما أطال الوضوء ففات وقت الصلاة أو فات أوله وهو الفضيلة أو فاته الجماعة .

وتليس إبليس على هذا : بأنك في عبادة ما لم تصح لا تصح الصلاة . ولو تدبر أمره لعلم أنه في مخالفة وتفريط ، وقد واهنا من ينظر في هذه الوسلوس ولا يبال بمطعمه ومشربه ولا يحفظ لسانه من غية قلبه قلب الإمر ، وفي الحديث عن عبادة بن عمرو بن العاص ، أن النبي ﷺ مر بسعد وهو يتوضأ ، فقال : ما هذا السرف يا سعد ، قال : أفي الوضوء سرف ، قال : نعم وإن كنت على نهر جار ، وفي الحديث عن أبي عن النبي ﷺ ، قال : للوضوء شيطان يقال له الولهان فاتقوه ، أو قال : فأحذروه ، وعن الحسن رضي الله عنه قال : شيطان الوضوء يدعى الولهان يضحك بالناس في الوضوء ، ويستأند مرفوع إلى أبي نعامه إن عباده بن مغفل سمع ابنه يقول اللهم إني أسألك الفردوس وأسألك ، فقال عباده . سل الله الجنة وتعوذ به من النار ، فإني سمعت النبي ﷺ يقول . سيكون في هذه الأمة قوم يعتدون في الدعاء والطهور ، وعن ابن شاذب ، قال : كان الحسن يعرض بابن سيرين يقول . يتوضأ أحدهم بقرينة فيقتسل بمزادة صباحاً ، ودلكاً دلكاً ، تعذياً لأنفسهم .

وخلافاً لسنة نبيهم ﷺ ، وكان أبو الوفاء بن عقيل يقول ، أجلّ محصول عند العقلاء الوقت ، وأقل متعب به الماء . وقد قال ﷺ ، صبوا على بول الأعرابي ذنوياً من ماء ، وقال في المني أمطه عنك بأذخره قال . وفي الحناء طهوره بأن يدلك بالأرض ، وفي ذيل المرأة يطهره ما بعده ، وقال . يغسل بول الجارية وينضح بول الغلام . وكان يحمل بنت أبي العاص بن الربيع في الصلاة . ونهى الراعي عن إعلام السائل له عن الماء وما يردّه . وقال ما أبقيت لنا طهور : وقال . يا صاحب الماء لا تخبره . وقد صالح رسول الله ﷺ الأعراب وركب الحمار مروياً . وما عرف من خلقه التعبد بكثرة الماء . وتوضأ من سقاية المسجد . ومعلوم حال الأعراب الذين يأتي أحدهم من البادية كأنه بهيمة ، أو ما سمعت أن أحدهم أقدم على البول في المسجد كل ذلك لتعليمنا وإعلامنا أن الماء على أصل الطهارة ، وتوضأ من غدبر كان مائه نقاعة الحناء ، فأما قوله استزوها البول فإن للزهر حداً معلوماً وهو أن لا يغفل عن محل قد أصابه حتى يتبعه الماء ، فأما الاستئثار فانه اذا علق نما وانقطع الوقت بما لا يقصى بمثله الشرع .

قال المصنف : وكان أسود بن سالم وهو من كبار الصالحين يستعمل ماء كثيراً في وضوئه ثم ترك ذلك فسأله رجل عن سبب تركه ، فقال : نمت ليلة فاذا بهاتف يهتف بي يا أسود ما هذا . يحيي بن سعيد الانصارى حدثني عن سعيد بن المسيب . قال : اذا جاوز الوضوء ثلاثاً لم يرفع إلى السماء . قال : قلت لا أعود لا أعود ، فأنا اليوم يكفيني كف من ماء .

(ذكر تلبسه عليهم في الأذان)

ومن ذلك التلحين في الأذان وقد كرمه مالك بن أنس وغيره من العلماء كراهية شديدة لأنه يخرجهم عن موضع التعظيم إلى مشابهة الغناء . ومنه أنهم يخلطون أذان الفجر بالتذكير والتسبيح والمواظع ويجعلون الأذان وسطاً

فيختلط . وقد كره العلماء كل ما يضاف إلى الأذان . وقد رأينا من يقوم بالليل كثيراً على المنارة فيعظ ويذكر . ومنهم من يقرأ سوراً من القرآن بصوت مرتفع فيمنع الناس من نومهم ويخلط على المتجدين قراءتهم وكل ذلك من المنكرات .

(ذكر تليسه عليهم في الصلاة)

من ذلك تليسه عليهم في الثياب التي يستتر بها فترى أحدهم يغسل الثوب الطاهر مراراً وربما لمسه مسلم فيغسله . ومنهم من يغسل ثيابه في دجلة لا يرى غسلها في البيت يحزى . . ومنهم من يدلها في البر كفعل اليهود وما كانت الصحابة تعمل هذا بل قد صلوأ في ثياب فارس لما فتحوها واستعملوا أوطنتهم وأكسيتهم . ومن الموسوسين من يقطر عليه قطرة ماء فيغسل الثوب كله وربما تأخر لذلك عن صلاة الجماعة، ومنهم من ترك الصلاة جماعة لأجل مطر يسير يخاف أن يتضح عليه . ولا يظن ظان أنني أمتنع من النظافة والورع ولكن المبالغة الخارجة عن حد الشرع المضية للزمان هي التي تنهى عنها . ومن ذلك تليسه عليهم في نية الصلاة فمنهم من يقول أصلي صلاة كذا ثم يعيد هذا ظناً منه أنه قد نقض النية والنية لا تنقض وإن لم يرض اللفظ . ومنهم من يكبر ثم ينقض ثم يكبر ثم ينقض فإذا ركع الإمام كبر الموسوس وركع معه . قلت شعري ما الذي أحضر النية حيث ذاك إلا لأن إبليس أراد أن يفوته الفضيلة . وفي الموسوسين من يحلف بالله لا كبرت غير هذه المرة . وفيهم من يحلف بالله بالخروج من ماله أو بالطلاق وهذه كلها تليسات إبليس . والشرعة سمحة سهلة سليمة من هذه الآفات وما جرى لرسول الله ﷺ ولا لأصحابه شيء من هذا . وقد بلغنا عن أبي حازم أنه دخل المسجد فوسوس إليه إبليس أنك تصلي بغير وضوء فقال ما بلغ نصحك إلى هذا .

وكشف هذا التليس أن يقال للوسوس : إن كنت تريد إحضار النية فالبة حاضرة لأنك قد تؤدي الفريضة وهذه هي النية وعلمها القلب لا اللفظ إن كنت تريد تصحيح اللفظ فاللفظ لا يجب ثم قد قلته صحيحا فأوجه الإعادة أفتراك تظن وقد قلت إنك ما قلت هذا مرض .

قال المصنف : وقد حكى لي بعض الأشياخ عن ابن عقيل حكاية عجيبة أن رجلا لقيه فقال . إني أغسل العضو وأقول ما غسلته . وأكبر وأقول ما كبرت فقال له ابن عقيل . دع الصلاة فإنها ما تجب عليك . فقال قوم لابن عقيل : كيف تقول هذا . فقال لهم قال النبي ﷺ : رفع القلم عن المجنون حتى يفيق . ومن يكبر ويقول ما كبرت فليس بمأقل والمجنون لا تجب عليه الصلاة .

قال المصنف : واعلم أن الوسوسة في نية الصلاة سببها خيل في العقل وجهل بالشرع . ومعلوم أن من دخل عليه عالم فقام له وقال : نويت أن أتصعب قائما تعظيما لدخول هذا العالم لأجل عله مقبلا عليه بوجهي : - سغه في عقله فإن هذا قد تصور في ذهنه منذ رأى العالم . فقيام الانسان إلى الصلاة ليؤدي الفرض أمر يتصور في النفس في حالة واحدة لا يطول زمانه وإنما يطول زمان نظم هذه الألفاظ والألفاظ لا تلزم والوسواس جهل محض . وإن الوسوس بكلف نفسه أن يحضر في قلبه الظهيرة والأذانية والفريضة في حالة واحدة مفصلة بألفاظها وهو يطالعها وذلك محال . ولو كلف

نفسه ذلك في القيام للعالم لتعذر عليه فن عرف هنا عرف النية . ثم إنه يجوز تقديمها على التكبير بزمان يسير مالم يفسخها . فما وجه هذا التعب في الصاقها بالتكبير على أنه إذا حصلها ولم يفسخها فقد التصقت بالتكبير . وعن مسور قال : أخرجني مع بن عبد الرحمن كتابا وحلف بالله أنه خط أيده وإذا فيه

قال عبد الله: والذي لا اله غيره ما رأيت أحدا كان أشد على المتعلمين من رسول الله ﷺ ولا رأيت بعده أشد خوفا عليهم من أبي بكر. وإنى لأظن عمر كان أشد أهل الأرض خوفا عليهم.

(فصل) ومن الموسوسين من إذا صحت له التية وكبر ذهل عن باقي صلاته كأن المقصود من الصلاة التكبير فقط. وهذا تليس بكشفه أن التكبير يراد للدخول في العبادة. فكيف تهمل العبادة وهي كالدار ويقتصر على التشاغل بحفظ الباب.

(فصل) ومن الموسوسين من تصح له التكبيرة خلف الإمام وقديقي من الركعة يسير فيستفتح ويستحذ فيركع الإمام. وهذا تليس أيضاً لأن الذي شرع فيه من التعوذ والاستفتاح مسنون والذي تركه من قراءة الفاتحة وهو لازم للآموم عند جماعة من العلماء فلا ينبغي أن يقدم عليه سنة.

قال المصنف: وقد كنت أصلي وراء شيخنا أبي بكر الدينوري الفقيه في زمان الصبا فرآني مرة أفعل هذا فقال: يا بني إن الفقهاء قد اختلفوا في وجوب قراءة الفاتحة خلف الإمام ولم يختلفوا في أن الاستفتاح سنة فاشتغل بالواجب ودع السنن (فصل) وقد ليس إيليس على قوم فتركوا كثيراً من السنن لواقعات وقعت

لهم. فنهى من كان يتخلف عن الصف الأول ويقول إنما زاد قرب القلوب منهم من لم ينزل يد أعلى يد في الصلاة وقال أكره أن أظهر من الخشوع ما ليس في قلبي. وقد روينا هذين الفعلين عن بعض أكابر الصالحين. وهذا أمر أوجب قلة العلم في الصحاحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ. أنه قال: لو يعلم الناس ما لهم في التداء والصف الأول لم يجدوا إلا أن يستموا عليه لاستموا. وفي أفراد مسلم من حديثه عن النبي ﷺ أنه قال: خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها وأما وضع اليد على اليد فنروي أبو داود في سننه أن ابن الزبير قال: وضع

اليد على البدن من السنة. وإن ابن مسعود كان يصلي فوضع يده اليسرى على
 اليمنى فقرأه النبي ﷺ فوضع يده اليمنى على اليسرى .
 قال المصنف. ولا يكبرن عليك أنكارنا على من قال. أراد قرب القلوب
 ولا أضع يد أعلى يدوان كان من الأكبر. فإن الشرع هو المتكر لانهم. وقد قيل
 لاحد ابن حنبل رحمه الله عليه ان ابن المبارك يقول. كذا وكذا. فقال. ان ابن
 المبارك ينزل من السماء. وقيل له قال: ابراهيم بن آدم. فقال. جتموني بينات
 الطريق عليكم بالاصل. فلا ينبغي أن يترك الشرع لقول معظم في النفس فإن الشرع
 أعظم والخلاف في التأويل على الناس يجري. ومن الجائز أن تكون الأحاديث لم تبلغه
 (فصل) وقد ليس إبليس على بعض المصلين في غارج الحروف فقرأه يقول
 الحمد الحمد. فيخرج باعادة الكلمة عن قانون أدب الصلاة. وتارة يلبس عليه في
 تحقيق التشديد. وتارة في إخراج ضاد المغضوب. ولقد رأيت من يقول المغضوب
 فيخرج بصاق مع إخراج الضاد لقوة تشديده وانما المراد تحقيق الحرف لغسب:
 وإبليس يخرج هؤلاء بالزادة عن حد التحقيق ويشغلهم بالمبالغة في الحروف عن فهم
 التلاوة وكل هذه الوسوس من إبليس. وعن سعيد بن عبد الرحمن أن أبي العبيد أن
 سهل بن أبي أمامة حدثه: أنه دخل هو وأبو هريرة على أنس بن مالك رضي الله عنه وهو
 يصلي صلاة خفيفة كأنها صلاة مسافر فلما سلم قال يرحمك الله رأيت هذه الصلاة
 المكتوبة كصلاة رسول الله ﷺ أم شيء تنفلة. قال: إنها صلاة رسول الله ﷺ
 ما أخطأت الا شيئاً سهوت عنه أن رسول الله ﷺ كان يقول لا تشددوا على أنفسكم
 فيشدد الله عليكم فإن قوماً شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فترك بقاياهم في
 الصوامع والديورات وورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم^(١) وفي أفراد مسلم من
 حديث عثمان بن أبي العاص قال. قلت لرسول الله ﷺ إن الشيطان قد حال بيني وبين
 صلاتي وقرأتك يلبسها علي. فقال رسول الله ﷺ. ذاك الشيطان يقال له خنزب.
 فإذا أحسسته فتعوذ بالله منه ثلاثاً أو ثقل عن يسارك. ففعلت ذلك فأذهب الله عني.
 (فصل) وقد ليس إبليس على خلق كثير من جهلة المتعبدين قرأوا أن العبادة

الواجب شيء وذلك لا يحمله الامام عنهم . وليس على آخرين منهم فهم يطيلون الصلاة ويكثرون القراءة ويتركون المسنون في الصلاة ويرتكبون المكروه فيها . وقد دخلت على بعض المتعبدين وهو يتنفل بالنهار ويجهر بالقراءة فقلت له إن الجهر بالقراءة بالنهار مكروه فقال لي أنا أطرد النوم عنى بالجهر فقلت له إن السنن لا تترك لأجل سهرك ومتى غلبك النوم فتم فان للنفس عليك حقاً . وعن يزيد قال قال رسول الله ﷺ من جهر بالقراءة في النهار فارجموه بالعر.

(فصل) وقد لبس إبليس على جماعة من المتعبدين فأكثروا من صلاة الليل وفهم من يسهره كله ويفرح بقيام الليل وصلاة الضحى أكثر مما يفرح بأداء الفرائض ثم يقع قيل الفجر فتفوته الفريضة . أو يقوم فيها لها فتفوته الجماعة أو يصبح كسلان فلا يقدر على الكسب لعائلته . ولقد رأيت شيخاً من المتعبدين يقال له حسين القزويني يمشي كثيراً من النهار في جامع المنصور فسألت عن سبب مشيه فقيل لي ثلاثاً . فقلت : هذا جهل بمقتضى الشرع والعقل . أما الشرع فان النبي ﷺ قال : ان لنفسك عليك حقاً فقوم . وكان يقول : عليكم هديا قصد أفانه من يشاهدنا الذين يغلبه . وعن أنس بن مالك قال دخل رسول الله ﷺ المسجد وحبل ممدود بين ساريتين فقال ما هذا قالوا ان يرب تصلي فاذا كسلت أو فترت أمسكت به . فقال : حلوه . ثم قال : ليصلي أحدكم نشاطه فاذا كسل أو فتر فليقعده . وعن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ : إذا نعس أحدكم فليرقه حتى يذهب عنه النوم فانه اذا صلى وهو ينعس لهله يذهب ليستغفر فيذهب فيسب نفسه .

قال المصنف : هذا حديث صحيح أخرجه البخاري ومسلم وانفرد بالذي قبله البخاري . وأما العقل فان النوم يجمد القوى التي قد كلت بالسهر فتي دفعه الانسان وقت الحاجة اليه أثرت في بدنه وعقله فتعوز بالله من الجهل (فان قال قائل) فقد رويت لنا أن جماعة من السلف كانوا يجيئون الليل . فالجواب : أولئك تدرجوا حتى قدروا على ذلك وكانوا على ثقة من حفظ صلاة الفجر في الجماعة . وكانوا يستعينون بالقائمة مع قلة المطعم وصح لهم ذلك . ثم لم يلغنا أن رسول الله ﷺ سهر ليلة لم يتم فيها فسنته هي المتبوعة .

(فصل) وقد لبس إبليس على جماعة من قوام الليل فتحدثوا بذلك

بالنهار . فرمى قال أحدهم فلان المؤذن أخذ بوقت ليعلم الناس أنه كان متعباً .
فأقل ما في هذا إن سلم من الزم أن ينقل من ديوان السر إلى ديوان العلانية
بقبل الثواب .

(فصل) وقد لبس على آخرين انفرادوا في المساجد للصلاة والتعب
فصرفوا بذلك واجتمع اليهم ناس فصلوا بصلاتهم وشاع بين الناس حالهم
وذلك من دسائس إبليس وبه تقوى النفس على التعب لعلها أن ذلك يشيع
ويوجب المدح وعن زيد بن ثابت أن النبي ﷺ قال . إن أفضل صلاة المرء
في بيته إلا الصلاة المكتوبة . قال المصنف . أخرجه في الصحيحين وكان
عامر بن عبد قيس يكره أن يروى صلى وكان لا يتنفل في المسجد وكان يصلي
كل يوم ألف ركعة . وكان ابن أبي ليلى إذا صلى ودخل عليه داخل اضطجع .

(فصل) وقد لبس على قوم من المتعبدين وكانوا يكون والناس حولهم
وهذا قد يقع عليه فلا يمكن دفعه فن قدس على ستره فأظهره فقد تعرض
للرياء . وعن عاصم قال كان أبو وائل إذا صلى في بيته نشج نشيجاً ولو جعلت
له الدنيا على أن يفعله وأحد يراه مانعه . وقد كان أيوب السخيتي . إذا
غلبه البكاء قام .

(فصل) وقد لبس على جماعة من المتعبدين فترام يصلون الليل والنهار
ولا ينظرون في اصلاح عيب باطن ولا في مطعم : والنظر في ذلك أولى
بهم من كثرة التنفل .

{ ذكر تليسه عليهم في قراءة القرآن }

وقد لبس على قوم بكثرة التلاوة فهم يهزون هراً من غير ترتيب ولا
ثبت وهذه حالة ليست بمحمودة وقد روى عن جماعة من السلف أنهم
كانوا يقرأون القرآن في كل يوم أوفى كل ركعة . وهذا يكون نادراً منهم
ومن داوم عليه فانه وإن كان جائزاً إلا أن الترتيل والتثبت أحب إلى العلماء
وقد قال رسول الله ﷺ لا يفتقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث .

قال المصنف . وقد لبس إبليس على قوم من القراء فهم يقرأون القرآن في منارة المسجد بالليل بالأصوات المجتمعة المرتفعة الجزء والجزأين فيجمعون بين أذى الناس في منعهم من النوم وبين التعرض للرياء . ومنهم من يقرأ في مسجده وقت الأذان لأنه حين اجتماع الناس في المسجد .

قال المصنف . ومن أعجب ما رأيت فيهم أن رجلاً كان يصلي بالناس صلاة الصبح يوم الجمعة ثم يلتفت فيقرأ المعوذتين ويدعو دعاء الختم ليعلم الناس أني قد ختمت الختم . وما هذه طريقة السلف فإن السلف كانوا يسترون عبادتهم وكان عمل الربيع بن خثيم كله سرأ فربما دخل عليه الداخل وقد نشر المصحف فيغطيه بثوبه . وكان أحمد بن حنبل يقرأ القرآن كثيراً ولا يدرى متى يختم .

قال المصنف قد سبق ذكر جملة من تلبس إبليس على القراء والله أعلم بالصواب وهو الموفق .

(ذكر تلبسه عليهم في الصوم)

قال المصنف . وقد لبس على أقوام حسن لهم الصوم الدائم . وذلك جائز إذا أفطر الإنسان الأيام المحرم صومها إلا أن الآفة فيه من وجهين أحدهما أنه ربما عاد بضعف القوى فأعجز الإنسان عن الكسب لمأكلته ومنعه من إعفاف زوجته وفي الصحيحين عن رسول الله ﷺ أنه قال ، إن لزوجك عليك حقاً . فكم من فرض يضع بهذا النفل . والثاني أنه يفوت الفضيلة فانه قد صح عن رسول الله ﷺ أنه قال ، أفضل الصلاة صلاة داود عليه الصلاة والسلام كان يصوم يوماً . وبالإسناد عن عبد الله بن عمرو قال لقيت رسول الله ﷺ ، فقال ، ألم أحدث عنك أنك تقوم الليل ، وأنت الذي تقول لأقوام الليل ولأصومين النهار ، قال أحسبه قال ، نعم يا رسول الله قد قلت ذلك . فقال فقم ونم وصم وافطر . وصم من كل شهر ثلاثة أيام ، ولك مثل صيام الدهر ، قال قلت يا رسول الله إني أطيق أكثر من ذلك قال . فصم يوماً وافطر يومين ، قلت إني أطيق أفضل من ذلك . قال . فصم يوماً وافطر يوماً

وهو أعدل الصوم وهو صيام داود عليه السلام . قلت انى أطيق أفضل من ذلك ، فقال رسول الله ﷺ ، لا أفضل من ذلك ، أخرجاه في الصحيحين . فان قال قائل ، فقد بلغنا عن جماعة من السلف أنهم كانوا يسردون الصوم فالجواب ، أنهم كانوا يقدرون على الجمع بين ذلك وبين القيام بحق العائلة ولعل أكثرهم لم تكن له عائلة ولا حاجة إلى الكسب ، ثم ان فيهم من فعل هذا في آخر عمره على أن قول رسول الله ﷺ ، لا أفضل من ذلك قطع هذا الحديث ، وقد داوم جماعة من القدماء على الصوم مع خشونة المظم وقلة ومنهم من ذهب عينه ، ومنهم من نشف دماغه ، وهذا تفريط في حق النفس الواجب وحمل عليها ما لا تطيق فلا يجوز .

﴿ فصل ﴾ وقد يشيع عن المتعبد أنه يصوم الدهر فيعلم بشياع ذلك فلا يفطر أصلاً وإن أفطر أخفى إفطاره لئلا ينكسر جاهه وهذا من خفي الرياء ، ولو أراد الإخلاص وستر الحال لأفطر بين يدي من قد علم أنه يصوم ثم عاد إلى الصوم ولم يعلم به ، ومنهم من يخبر بما قد صام فيقول اليوم منذ عشرين سنة ما أفطرت ، ويلبس عليه بأنك إنما تخبر ليقتدى بك والله أعلم بالمقاصد ، قال سفيان الثوري رضي الله عنه ، إن العبد ليعمل العمل في السر فلا يزال به الشيطان حتى يتحدث به فينقل من ديوان السر إلى ديوان العلانية وفيهم من عادته صوم الإثنين والخميس فإذا دعى إلى طعام ، قال في اليوم الخميس ، ولو قال أنا صائم كانت محنة وإنما قوله اليوم الخميس معناه أني أصوم كل خميس ، وفي هؤلاء من يرى الناس بعين الاحتقار لكونه صائماً وهم مفطرون ، ومنهم من يلزم الصوم ولا يبالي على ماذا أفطر ، ولا يتحاشى في صومه عن غيبة ولا عن نظرة ولا عن فضول كلبة وقد خيل له إبليس أن صومك يدفع إثمك وكل هذا من التلبيس .

ذكر تلبيسه عليهم في الحج .

قال المصنف . قد يسقط الإنسان الفرض بالحج مرة ثم يعود لا عن رضاه الوالدين وهذا خطأ . وربما خرج وعليه ديون أو مظالم وربما خرج

لأنهم توربوا حج بال فيه شبهة. ومنهم من يجب أن يتلقى ويقال الحاج وجمهورهم يضع في الطريق فرائض من الطهارة والصلاة ويجمعون حول الكعبة يقلوب دنسة ويواطن غير تقية . وإبليس يريهم صورة الحج فيغرم وإنما المراد من الحج القرب بالثوب لا بالآبدان . وإنما يكون ذلك مع القيام بالتقوى وكمن قاصد إلى مكة همته عدد حجاته فيقول لي عشرون وقفة ، وكمن من مجاور قد طال مكثه ولم يشرع في تنقية باطنه وربما كانت همته متعلقة بفتح يصل اليه من كان وربما قال أن لي اليوم عشرين سنة مجاوراً . وكمن قد رأيت في طريق مكة من قاصد إلى الحج يضرب رقاعه على الماء ويضايقهم في الطريق .

وقد لبس إبليس على جماعة من القاصدين إلى مكة فهم يضعون الصلوات ويطففون إذا باعوا ويظنون أن الحج يدفع عنهم . وقد لبس إبليس على قوم منهم قابتدعوا في المناسك ما ليس منها فرأيت جماعة يتصنعون في إحرامهم فيكشفون عن كتف واحدة ويقون في الشمس أياماً فتكشط جلودهم وتنتفخ رؤوسهم ويتزينون بين الناس بذلك . وفي أفراد البخارى من حديث بن عباس رضى الله عنهما أن النبي ﷺ رأى رجلاً يطوف بالكعبة بزمام فقطعه . وفي لفظ آخر . رأى رجلاً يقود إنساناً بجزامه أنفه فقطعها بيده ثم أمره أن يقوده بيده .

قال المصنف : وهذا الحديث يتضمن النهى عن الابتداع في الدين وإن قصدت بذلك الطاعة .

(فصل ١٠) وقد لبس على قوم بدعون التوكل فخرجوا بلا زاد وظنوا أن هذا هو التوكل وهم على غاية الخطأ . قال رجل للامام أحمد بن حنبل رضى الله عنه أريد أن أخرج إلى مكة على التوكل من غير زاد . فقال له أحمد فخرج في غير القافلة . قال : لا إلا معهم : قال فعل جراب الناس توكلت؟ فسأل الله أن يوفقنا .

(ذكر تليس إبليس على الغزاة)

قال المصنف : قد لبس إبليس على خلق كثير فخرجوا إلى الجهاد ونهتهم
المباهاة والرياء ليقال فلان غاز وربما كان المقصود أن يقال شجاع أو كان
طلب الغنيمة وإنما الأعمال بالنيات . وعن أبي موسى قال جاء رجل إلى النبي
ﷺ . فقال : يا رسول الله أرايت الرجل يقاتل شجاعة ويقاتل حمية ويقاتل
رياء فأى ذلك في سبيل الله . فقال رسول الله ﷺ من قاتل لتكون كلمة الله
هي العليا فهو في سبيل الله . أخرجاه في الصحيحين . وعن ابن مسعود رضى
الله عنه قال إياكم أن تقولوا مات فلان شهيداً أو قتل فلان شهيداً فإن الرجل
ليقاتل ليغم ويقاتل ليذكر ويقاتل ليرى مكانه . وبالإسناد عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال . أول الناس يقضى فيه يوم القيامة ثلاثة
رجل استشهد فأتى به فعرفه نعمه فعرفها فقال ما عملت فيها قال قاتلت فيك
حتى قتلت قال كذبت ولكنتك قاتلت ليقال هو جرى . فقد قيل ثم أمر به
فمسح على وجهه حتى ألقي في النار . ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأتى
به فعرفه نعمه فعرفها . فقال : ما عملت فيها قال تعلمت فيك العلم وعلمته وقرأت
القرآن فقال كذبت ولكنتك تعلمت ليقال هو عالم فقد قيل وقرأت القرآن
ليقال هو قارىء فقد قيل ثم أمر به فمسح على وجهه حتى ألقي في النار .
ورجل وسع الله عليه فأعطاه من أصناف المال كله فأتى به فعرفه نعمه فعرفها
فقال ما عملت فيها فقال ما تركت من سبيل أنت تحب أن ينفق فيها إلا أنفقت
فيها لك . قال كذبت ولكنتك فعلت ليقال هو جواد فقد قيل ثم أمر به
فمسح على وجهه حتى ألقي في النار . انفرد بإخراجه مسلم . وباسناد مرفوع
عن أبي حاتم الرازي قال سمعت عبدة بن سليمان يقول . كنا في سرية مع
عبد الله بن المبارك في بلاد الروم فصادفنا العدو فلما التقى الصفان خرج رجل
من العدو فدعا إلى البراز فخرج إليه رجل فطارده ساعة قطعه فقتله ثم آخر
فقتله ثم آخر فقتله ثم آخر فقتله ثم دعا إلى البراز فخرج إليه رجل فطارده
ساعة قطعه الرجل فقتله . فآزدهم الناس عليه فكنت فيمن أزدحم عليه فآذا

هو بلثم وجهه بكنه فأخذت بطرف كه فدده فاذا هو عبد الله بن المبارك فقال . وأنت يا أبا عمرو ممن يشنع علينا قلح فانظروا رحمكم الله إلى هذا السيد المخلص . كيف خاف على إخلاصه برؤية الناس له ومدحهم إياه فستر نفسه . وقد كان إبراهيم بن آدم : يقاتل فاذا غنموا لم يأخذ شيئاً من الغنيمة ليوفر له الأجر .

(فصل) وقد لبس إبليس على المجاهد اذا غنم . فربما أخذ من الغنيمة ما ليس له أخذه فأما أن يكون قليل العلم فيرى أن أموال الكفار مباحة لمن أخذها ولا يدرى أن القلول من الغنائم معصية . وقى الصحيحين من حديث أبي هريرة . قال خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى خير ففتح الله علينا . فلم نغنم ذهباً ولا ورقاً غنمنا المتاع والطعام والثياب . ثم انطلقنا إلى الوادي ومع رسول الله ﷺ عبده فلبا نزلنا قام عبد رسول الله ﷺ يحل رحله فرمى بسهم فكان فيه حنفة . فلما قلنا له هنيئاً له الشهادة يا رسول الله فقال كلا والذي نفس محمد بيده أن الثملة لتلتب عليه ناراً أخذنا من الغنائم يوم خير لم نصبا المقاسم قال ففرع الناس . فجاء رجل بشارك أو شراكين فقال: أصبته يوم خير فقال رسول الله ﷺ شارك من نار أو شرا كان من نار .

(فصل) وقد يكون الغاوى عالماً بالتحريم إلا أنه يرى الشيء الكثير فلا يصبر عنه . وربما ظن أن جهاده يدفع عنه ما فعل . وها هنا يتبين أثر الإيمان والعلم . روينا باسناد عي هيرة بن الأشعث عن أبي عبيدة العنبري . قال : لما هبط المسلمون المداين وجمعوا الأقباض . أقبل رجل بحق معه فنفذه إلى صاحب الأقباض فقال الذين معه . ما رأينا مثل هذا قط . ما يعده ما عندنا ولا ما يقاربه فقال له هل أخذت منه شيئاً فقال : أما والله . لو لا الله ما أنيتكم به ، ففرقوا إلى الرجل شأننا فقالوا . من أنت . فقال والله لا أخبركم لتحمدوني ولا أغريكم لتقرظوني ، ولكنني أحمد الله وأرضى بشوايه ، فأتبعوه رجلاً حتى انتهى إلى أصحابه ، فسأل عنه فاذا هو عامر بن عبد قيس .

﴿ ذكر تليسه على الأمرين بالمعروف والنهي عن المنكر ﴾

وهم قسان عالم وجاهل ، فدخل إبليس على العالم من طريقين

الطريق الأول ، التزين بذلك وطلب الذكر والعجب بذلك الفعل ، روي
بإسناد عن أحمد بن أبي الخوارى ، قال سمعت أبا سليمان يقول ، سمعت أبا
جعفر المنصور يبكي في خطبته يوم الجمعة فاستقبلني الغضب وحضرتي نية أن
أقوم فأعظه بما أعرف من فعله إذا نزل ، قال ، فكرهت أن أقوم إلى خليفة
فأعظه والناس جلوس يرمقوني بأبصارهم فيعرض لي تزين فأمرني فأقتل على
غير صحيح فجلست وسكت .

والطريق الثاني . الغضب للنفس : وربما كان ابتداء . وربما عرض في حالة
الأمر بالمعروف لأجل ما يلحق به المنكر من الإهانة فتصير خصومة لنفسه
كما قال عمر بن عبد العزيز لرجل ، لولا أني غضبان لعاقبتك ، وإنما أراد أنك
أغضبتني فغفت أن تخرج العقوبة من غضب الله ولي .

في فصل في فاما إذا كان الأمر بالمعروف جاهلا فان الشيطان يتلاعب
به وإنما كان إفساده في أمره أكثر من إصلاحه . لأنه ربما نهى عن شيء
جائز بالاجماع وربما أنكر ما تأول فيه صاحبه وتبع فيه بعض المذاهب .
ربما كسر الباب وتسور الحيطان وضرب أهل المنكر وقذفهم فان أجابوه
بكلمة تصعب عليه صار غضبه لنفسه : وربما كشف ما قد أمر الشرع بسره
وقد سئل أحمد بن حنبل عن القوم يكون معهم المنكر مغطى مثل طنبور
ومسكر قال . إذا كان مغطى فلا تكسره . وقال في رواية أخرى . إكسره .
وهذا محمول على أنه يكون مغطى بشيء خفيف يصفه فيدين والأولى على
أنه لا يتبين . وسئل عن الرجل يسمع صوت الطبل والمزمار ولا يعرف
مكانه فقال . ولا عليك ما غاب عنك فلا تفتش . وربما رفع هذا المنكر أهل
المنكر إلى من يظلمهم وقد قال أحمد بن حنبل : إن علمت أن السلطان يقيم
الحدود فأرفع إليه .

(فصل) ومن تليس إبليس على المنكر أنه إذا أنكر جلس في جمع يصف ما فعل ونيهاه به ويسب أصحاب المنكر سب الحق عليهم رطلهم ولعل القوم قد تابوا وربما كانوا خيراً منه لندمهم وكبره ويندرج في ضمن حديثه كشف عورات المسلمين لأنه يعلم من لا يعلم والستر على المسلم واجب مهما أمكن . وسمعت عن بعض الجبهة بالإنكار أنه يهجم على قوم ما يتيقن ما عندهم ويضربهم الضرب المبرح ويكسر الأواني وكل هذا يوجهه الجهل . فأما العالم إذا أنكر فأتت منه على أمان . وقد كان السلف يتلطفون في الإنكار ورأى صلة بن أشيم رجلاً يكلم امرأة . فقال : إن الله يراك . سترنا الله وإياك . وكان يمر بقوم يلعبون . فيقول : يا إخواني ما تقولون فمن أراد سفرأ فنام طول الليل ولعب طول النهار متى يقطع سفره . فأتبه رجل منهم فقال : يا قوم إنما يعلننا هذا فتاب وصحبه .

(فصل) وأولى الناس بالتلطف في الإنكار على الأمراء فيصلح أن يقال لهم : إن الله قد رفعكم فاعرفوا قدر نعمته . فإن النعم تدوم بالشكر فلا يحسن أن تقابل بالمعاصي .

(فصل) وقد لبس إبليس على بعض المتعبدین فيرى منكراً فلا ينكره ويقول إنما يأمر وينهى من قد صلح وأنا ليس بصالح فكيف آمر غيري . وهذا غلط لأنه يجب عليه أن يأمر وينهى ولو كانت تلك المعصية فيه . إلا أنه متى أنكر متزهاً عن المنكر أثر إنكاره وإن لم يكن متزهاً لم يكده يعمل إنكاره فينبغي للمنكر أن ينزه نفسه ليؤثر إنكاره . قال ابن عقيل رأينا في زماننا أبا بكر الاقصاب في أيام القائم إذا نهض لإنكار منكر استبج معه مشايخ لا يأكلون إلا من صنعة أيديهم كأبي بكر الحياض شيخ صالح أضر من إطلاعه في التور وتبعه : وجماعة ما فهم من يأخذ صدقة ولا يدنس بقبول عطاء صوام النهار قوام الليل أرباب بكاء فإذا تبعه غلظ رده وقال متى لقينا الجيش بمخلط انهزم الجيش .

الفهرس

الموضوع	رقم الصفحة
مقدمة	٣
الباب الأول	
الأمر بلزوم السنة والجماعة	١١
الباب الثاني	
في ذم البدع والمبتدعين	٢٠
الباب الثالث	
في التحذير من فتن إبليس ومكائده	٣٣
ذكر الاعلام بأن مع كل إنسان شيطاناً	٤٤
ذكر التعوذ من الشيطان الرجيم	٤٥
الباب الرابع	
في معنى التلييس والغرور	٥١
الباب الخامس	
في ذكر تلييسه في العقائد والديانات	٥٥
ذكر تلييسه على الدهوية	٥٧
ذكر تلييسه على التنوية	٥٩
ذكر تلييسه على الفلاسفة وتابعيهم	٦١
ذكر تلييسه على أصحاب المياكل	٦٦
ذكر بداية تلييسه على عبّاد الأصنام	٦٨
ذكر تلييسه على عابدى النار والشمس والقمر	٧٨
ذكر تلييسه على الجاهلية	٧٩
ذكر تلييسه على جاحدى النبوات	٨١
ذكر تلييسه على اليهود	٨٦
ذكر تلييسه على النصارى	٨٩
ذكر تلييسه على الصابئين	٩٠
ذكر تلييسه على المجوس	٩١

٩٣ ذكر تليسه على المتجمين وأصحاب الفلك
٩٦ ذكر تليسه على القائلين بالتناسخ
١٠٦ ذكر تليسه على الخوارج
١١٣ ذكر تليسه على الرافضة
١١٨ ذكر تليسه على الباطنية

الباب السادس

١٣١ في ذكر تليسه على العلماء في فنون العلم
١٣٣ ذكر تليسه على أصحاب الحديث
١٣٧ ذكر تليسه على الفقهاء
١٤٢ ذكر تليسه على الوعاظ والقصاص
١٤٥ ذكر تليسه على أهل اللغة والأدب
١٤٧ ذكر تليسه على الشعراء

الباب السابع

١٥٣ في تليسه على الولاة والسلاطين
-----	-------------------------------------

الباب الثامن

١٦٠ ذكر تليسه على العباد في العبادات
١٦٠ ذكر تليسه عليهم في الوضوء
١٦٢ ذكر تليسه عليهم في الصلاة
١٦٧ ذكر تليسه عليهم في قراءة القرآن
١٦٨ ذكر تليسه عليهم في الصوم
١٦٩ ذكر تليسه عليهم في الحج
١٧١ ذكر تليسه عليهم في الغزاة
١٧٣ ذكر تليسه على الأمرين المعروف والناهي عن المنكر

تقدم..

الإيمان

محمود

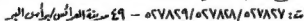


الدكتور مصطفى محمود



عملية التخزين بموافقة: الإكسكدرية/دمياط/نوبلج/السويس/الدخيلة
تخزين/تبريد/نقل/تحليل

وکیفیت کے لئے بہترین اور سب سے زیادہ اہم اہل
والنعمیل داخل کر دیے ہیں اور ان کے
اہل کسبیت کے لئے جو چیزیں شرکت
میں ملتی ہیں وہی چیزیں ان کے لئے
میں ملتی ہیں اور ان کے لئے جو چیزیں
میں ملتی ہیں وہی چیزیں ان کے لئے



رقم الابداع ١٩٩٢/٨٢٤٣

مطابع الأوقفت
بشركة الاعلانات الشرقية

حلويات

II II
ELFALERO

الفالرو
السورية

المركز الرئيسي : ٣ ميدان عراقى / بالتوفيقية ٧٤٧٦١٥ / ٧٦٢٧٥١

مركز الفالرو : ١٨ شارع الدكتور محمد صالحين .

تباع منتجاتنا بـ : ☐ سومانك أحمد عراقى / المهندسين .

☐ محكمه ماركيت المعادى .

متميز سيدر السماوى

مطابع الأوقست
بشركة الإعلانات الشرقية

الثمن ٣٠٠ قرش